LIKKUTEI TORAH · PARSHAS TZAV · MAAMAR 8

ששת ימים תאכל מצות וביום השביעי עצרת לה'...

"Six Days You Shall Eat Matzos"

DEDICATED IN HONOR OF

מוקדש לכבוד הגאון המקובל רבי לוי יצחק שניאורסאהן זצ"ל

Dedicated in honor of the Rebbe's father, Reb Levi Yitzchok

LikuteiTorah.com
THE CHASSIDISHE PARSHA
likuteitorah.com/likkutei-torah/tzav/8/

1 ששת ימים תאכל מצות וביום השביעי עצרת לה' אלקיך לא תעשה מלאכה. להבין שבשמ"ע [שבשמיני עצרת] כתיב עצרת תהיה לכם וכאן כתיב עצרת לה' אלקיך.

"Six days you shall eat matzos, and on the seventh day, an atzeres (assembly) to Havayah your G-d; you shall do no work." We need to understand: of Shemini Atzeres it is written, "There shall be an atzeres for you," whereas here it is written, "an atzeres to Havayah your G-d."

וגם מהו ענין לא תעשה מלאכה דהל"ל [דהוה ליה למימר] מלאכת עבודה דהא מלאכת אוכל נפש מותר ביו"ט [ביום טוב].

Also, what is the meaning of "you shall do no work"? It should have said "work of labor" (meleches avodah), since work for preparing food (meleches ochel nefesh) is permitted on Yom Tov.

2 והענין דהנה בגמרא פ"ו דפסחים איכא פלוגתא דתנאי בענין יו"ט [יום טוב] דר"א [דרבי אליעזר] ס"ל [סבירא ליה / סבירא להו] או כולו לה' או כולו לכם.

The explanation is this: in the Gemara, chapter 6 of Pesachim, there is a dispute of Tannaim on the matter of Yom Tov. Rabbi Eliezer holds: either all of it for G-d, or all of it for you.

ור' [ורבי] יהושע ס"ל [סבירא ליה / סבירא להו] חציו לה' וחציו לכם ושניהם מקרא אחד דרשו כתוב אחד אומר עצרת לה' אלקיך וכתוב א' אומר עצרת תהיה לכם ר"א סבר או כולו כו'

And Rabbi Yehoshua holds: half of it for G-d and half of it for you. And both of them expounded the same Scripture: one verse says, "an atzeres to Havayah your G-d," and another verse says, "there shall be an atzeres for you." Rabbi Eliezer reasons: either all of it, etc.;

ור' [ורבי] יהושע סבר חלקהו חציו כו' ועכ"פ [ועל כל פנים] מדכתיב גבי שביעי של פסח לה' אלקיך מכלל דיש בו שייכות יותר להיות כולו לה' מבשמיני עצרת דכתיב לכם.

and Rabbi Yehoshua reasons: divide it, half, etc. At any rate, since regarding the seventh day of Pesach it is written "to Havayah your G-d," it follows that it has a greater connection to being entirely for G-d than Shemini Atzeres, of which "for you" is written.

3 ובזה יובן ג"כ מ"ש בו לא תעשה מלאכה דכיון דאי בעי עושה כולו לה' א"כ אסור בעשיית מלאכת אוכל נפש

With this we will also understand what is written of it, "you shall do no work." For since, if one wishes, one makes it entirely for G-d, then one is forbidden to do work for preparing food,

כדפסק המג"א [המגן אברהם] שהמתענה תענית חלום ביו"ט [ביום טוב] אסור בעשיית מלאכה אפי' [אפילו] מלאכת אוכל נפש וההי"ד [והדא הוא דכתיב] אם עושה כולו לה' אסור בעשיית מלאכה לגמרי.

as the Magen Avraham ruled: one who fasts a dream-fast (taanis chalom) on Yom Tov is forbidden to do work, even work for preparing food. And the same applies if one makes it entirely for G-d: one is forbidden to do work altogether.

4 והנה עיקר השמחה הוא לשמוח בו ית' כמאמר וישמחו בך ישראל. והנה הגם ששמחה זו צריך להיות כל השנה. עכ"ז [עם כל זה] היו"ט [היום טוב] נקרא מועדים לשמחה שאז השמחה של מצוה היא ביתר שאת ויתר עז.

Now, the essence of joy is to rejoice in Him, blessed be He, as it is said, "And Israel shall rejoice in You." Now, although this joy must be present all year, nevertheless Yom Tov is called "festivals for joy," for then the joy of a mitzvah is with surpassing loftiness and surpassing strength.

5 והטעם שהנה ע"י המצות הוא המשכת תוספת אור חדש באצילות וגם בכלים והנה הנפש אלקית נמשכה מפנימית הכלים.

The reason is that through the mitzvos an addition of new light is drawn down into the World of Atzilus (Emanation), and into the vessels as well. Now, the G-dly soul is drawn from the inner dimension (pnimiyus) of the vessels.

ואעפ"כ [ואף על פי כן] אין מתגלה בה האור הנמשך ע"י המצות בבחינת גילוי להתלבש בתוכו בבחינת אור פנימי

Nevertheless, the light drawn down through the mitzvos is not revealed in it in the manner of revelation, to be enclothed within it as an inner light;

ואף ששרש הנפש אלקית היא מפנימית הכלים דבי"ע שבהן נמשך הגילוי ממש בפנימיות מ"מ בנפש האלקית אין מאיר כלל בבחינת פנימית רק בבחינת מקיף.

and even though the root of the G-dly soul is from the inner dimension of the vessels of Beriah, Yetzirah and Asiyah, in which the revelation is drawn truly inwardly, nevertheless in the G-dly soul it does not shine at all in an inward manner, only as an encompassing [light] (makif).

6 והיינו משום שהנפש הבהמית מכסה ומסתיר ומקפת וסובבת את הנפש האלקית בלתי תת מקום ליכנס בה האור בנפש האלקית בבחי' פנימית.

This is because the animal soul covers, conceals, encircles and surrounds the G-dly soul, giving no room for the light to enter into it, into the G-dly soul, in an inward manner.

וזהו הנה זה עומד אחר כתלנו כו' אך ביו"ט [ביום טוב] היא תוספת גילוי אור ועי"ז מצחצח כלי הנה"ב [הנפש הבהמית] ג"כ.

And this is [the meaning of] "Behold, he stands behind our wall," etc. But on Yom Tov there is an added revelation of light, and through this it polishes the vessels of the animal soul as well.

7 וזהו משגיח מן החלונות כו' ולכן אז הן מועדים לשמחה שהשמחה היא בחינת גילוי כו'

And this is "gazing through the windows," etc. Therefore they are then "festivals for joy," for joy has the quality of revelation, etc.

ולכן הקריבו שלמי שמחה שזהו פעולה לנפש הבהמית ג"כ המסתרת ומעלמת על בחינת ניצוץ אלקי שבנפש האדם ומונעת שמחת ה' וע"י הקרבת האמורים והדם ע"ג [על גבי] המזבח נכללת ועולה נפש הבהמה לאש שלמעלה

Therefore they offered the peace-offerings of joy (shalmei simchah), for this is an action upon the animal soul as well, which hides and conceals the G-dly spark in a person's soul and holds back joy in G-d. And through the offering of the sacrificial portions (eimurim) and the blood upon the altar, the soul of the animal is included and rises to the fire above,

דהיינו למקור חוצבן מבחינת פני שור שבמרכבה העליונה ולכן ע"י אכילת בשר השלמים היו יכולים לשמוח בה' כי הבשר נעשה בחינת ממוצע כו'

that is, to the quarry from which they were hewn, from the level of the face of the ox in the supernal Chariot. Therefore, through eating the meat of the peace-offerings, they were able to rejoice in G-d, for the meat became an intermediary, etc.,

כידוע מענין חיות וכח שמקבל האדם שהוא מדבר מבחי' דצ"ח [דומם צומח חי] והיינו מפני שמקורם מאד נעלה מבחינת האדם בסוד אחור וקדם צרתני.

as is known concerning the life-force and strength that man, the speaking [being], receives from the inanimate, the vegetative and the animal. This is because their source is very much higher than the level of man, in the mystery of "Behind and before You formed me."

דהיינו שמקורם מעולם התהו רק שבבחינת שבה"כ [שבירת הכלים] נפלו וירדו מטה מטה להיות בחינת דצ"ח [דומם צומח חי] וע"י הקרבת האמורים והדם שנכללו ועלו למקורן נעשה הבשר ממוצע שיוכלו לשמוח בו יתי'

That is, their source is from the World of Tohu, only that, through the shattering of the vessels (sheviras hakeilim), they fell and descended lower and lower, to become inanimate, vegetative and animal. And through the offering of the sacrificial portions and the blood, which were included and rose to their source, the meat became an intermediary, so that they could rejoice in Him, blessed be He.

(ולכן שלמים לשון שלום כמ"ש ברבות פ' צו ספ"ט ובפ' נשא פי"ג דף רנ"ד ע"ב גבי ולזבח השלמים דקרבן נתנאל.

(Therefore shelamim is an expression of peace (shalom), as is written in the Midrash Rabbah, Parshas Tzav, at the end of section 9, and in Parshas Naso, section 13, folio 254, column b, on "and for the sacrifice of the peace-offerings" of Nesanel's offering.

וגם לשון שלימות כמש"ש [כמה שכתוב שם] דף רנ"ג ע"ד גבי ולזבח השלמים דקרבן נחשון ומש"ש [ומה שכתוב שם] שני שלומות היינו כמ"ש הזח"ג [הזהר חלק ג] בפ' ויקרא י"ב ב' שלים לעילא ושלים לתתא ופי' לתתא י"ל [יש לומר] כמ"ש במ"א בד"ה בחדש השלישי בפי' שלום בפמליא של מטה

And also an expression of wholeness (sheleimus), as is written there, folio 253, column d, on "and for the sacrifice of the peace-offerings" of Nachshon's offering. And what is said there, "two [kinds of] peace," is as written in the Zohar, Part III, Parshas Vayikra, [folio] 12b: "whole above and whole below." And the meaning of "below" may be explained as written elsewhere, in the discourse beginning "In the third month," on the meaning of "peace in the household below,"

דהיינו הארת כחות נפש האלקית בנפש הבהמית שלא יהא מונע ומעכב מצד הגוף ונפשו הבהמית כו' וכן כאן היינו להיות גילוי השמחה בה' גם בנפש הבהמית

namely, the shining of the powers of the G-dly soul in the animal soul, so that there be no hindrance or obstruction on the part of the body and one's animal soul, etc. And so too here: [the point] is that the joy in G-d be revealed in the animal soul as well.

וזהו כענין מ"ש במ"א בפי' שור הבר שהוא מלשון ובר לבב כך שלמי שמחה היינו בשר שכבר נתברר ע"כ נותן כח ועוז בנפש הבהמית ועמ"ש עוד סד"ה ושבתי בשלום אל בית אבי.)

And this is like what is said elsewhere on the meaning of shor habar (the wild ox), that it is from the expression "and pure (bar) of heart." So too, the peace-offerings of joy are meat that has already been refined; therefore it gives strength and might to the animal soul. And see what is further written at the end of the discourse beginning "And I shall return in peace to my father's house.")

(ועיין בפרדס בעה"כ [בערכי הכינויים] ערך שלמים ובמא"א [ובמאורי אור] אות שי"ן סעיף מ"ה ובאות זי"ן סעיף וא"ו) ובשל"ה [ובשני לוחות הברית] במסכת פסחים שלו דקנ"ו סע"א [סוף עמוד א] פי' שלמים ע"ד שיהיה השם שלם והכסא שלם

(And see the Pardes, in the Erchei HaKinuyim, under the entry shelamim, and Me'orei Or, the letter shin, section 45, and the letter zayin, section 6.) And the Shelah, in his Tractate Pesachim, folio 156, end of side a, explains shelamim along the lines that the Name be whole and the Throne whole.

ועמ"ש מזה בד"ה זכור את אשר עשה לך עמלק וזהו שלמים ענין שלימות הרי מבואר ענין הקרבת שלמי שמחה בכל יו"ט [יום טוב]:

And see what is written on this in the discourse beginning "Remember what Amalek did to you." And this is shelamim: the matter of wholeness. Thus the matter of offering the peace-offerings of joy on every Yom Tov has been explained.

8 ב והנה ארז"ל [אמרו רבותינו זכרונם לברכה] העוה"ב [העולם הבא] אין בו לא אכילה כו'. ולפי"ד הרמב"ם [הרבי משה בן מימון] ז"ל [זכרונו לברכה / זכרונם לברכה] קאי על עולם הנשמות

2. Now, our Sages, of blessed memory, said: "In the World to Come there is no eating," etc. According to the view of the Rambam, of blessed memory, this refers to the World of Souls.

והרמב"ן [והרבי משה בן נחמן] ז"ל [זכרונו לברכה / זכרונם לברכה] השיב עליו שאם כדבריו כן הוא א"כ מאי חידוש השמיענו הגמרא וכי שייך לנפש בלי גוף אכילה כו'. אלא מסיק שקאי על זמן תחיית המתים שיהיה האדם בגוף ואעפ"כ [ואף על פי כן] אין בו לא אכילה כו'.

And the Ramban, of blessed memory, objected to him: if it is as he says, then what novelty did the Gemara teach us? Does eating, etc., have any relevance to a soul without a body? Rather, he concludes that it refers to the time of the Resurrection of the Dead, when man will be in a body, and nevertheless there will be no eating in it, etc.

9 והטעם דהנה בחינת אכילה הוא כמ"ש אכלו רעים שתו ושכרו דודים אכלו רעים לעילא הם בחינת חו"ב [חכמה ובינה].

The reason is that the aspect of eating is as it is written: "Eat, friends; drink and be intoxicated, beloved ones." "Eat, friends" is above: these are the level of Chochmah (wisdom) and Binah (understanding).

שתו ושכרו דודים לתתא הם בחינת זו"נ [זעיר אנפין ונוקבא] שהם בחינת המדות חו"ג [חסד וגבורה] ורחמים. דהיינו שבכדי שיהיה בחי' רעים שהם בחינת חו"ב [חכמה ובינה] צ"ל בחינת אכילה.

"Drink and be intoxicated, beloved ones" is below: these are the level of Z'eir Anpin and Nukva, which are the level of the emotive attributes (middos), Chesed (kindness), Gevurah (restraint) and Rachamim (compassion). That is, in order for there to be the level of "friends," which are the level of Chochmah and Binah, there must be the aspect of eating.

10 ובכדי להיות בחי' מדות צ"ל בחי' שתיה

And for there to be the level of the emotive attributes (middos), there must be the aspect of drinking.

דהנה בו ית' שאין ערוך אליו יתברך לא שייך בו בחינת חסד ואפי' [ואפילו] בחינת חכמה וכולם בחכמה עשית כתיב שבחינת החכמה נקרא לגביה ית' בחי' עשייה ונקרא אדם דעשיה כו' כמאמר אנת חכים כו'.

For in Him, blessed be He, to Whom nothing compares, blessed be He, the level of Chesed (kindness) does not apply, nor even the level of Chochmah (wisdom). And it is written, "All of them You made with wisdom": for the level of Chochmah is called, relative to Him, blessed be He, the level of asiyah (making), and is called "the Adam of Asiyah," etc., as it is said, "You are wise," etc.

ולאו מכל אלין מדות איהו כלל כי המדות הן בחי' גבול ומדה בכדי ליתן שכר טוב לצדיקים שיוכלו לקבל שכר דהיינו ליהנות מזיו השכינה כו'. ולענוש לרשעים כו'

"And He is not of any of these attributes at all." For the attributes are a matter of limit and measure, in order to give good reward to the righteous, so that they can receive reward, that is, to delight in the radiance of the Shechinah (Divine Presence), etc., and to punish the wicked, etc.

שאם היו רחמים פשוטים בלי גבול ומדה הי' [היה] מרחם גם על הרשעים כו'.

For were there simple compassion, without limit and measure, He would have compassion on the wicked too, etc.

11 והנה אצלו יתּ' שהוא א"ס ואין ערוך אליו כו' בכדי שיהיה בחי' חו"ב [חכמה ובינה] ומדות צ"ל בחי' אכילה

Now, with Him, blessed be He, Who is the Infinite One (Ein Sof) and to Whom nothing compares, etc., in order for there to be the level of Chochmah (wisdom) and Binah (understanding) and the emotive attributes, there must be the aspect of eating,

דהיינו השפעה מלמעלה כמבואר בזהר וע"ח [ועץ חיים] אבא יונק ממזל החּ' שהוא בחינת אכילה ויניקה ע"י המזלות כו'.

that is, an influx from above, as is explained in the Zohar and Etz Chaim: Abba draws nourishment from the eighth mazal, which is the aspect of eating and nursing through the mazalos, etc.

12 וזהו אכלו רעים לעילא. ובכדי להיות בחינת דודים שהם המדות צ"ל בחי' שתיה שהוא בחי' ירידת ההשפעה למטה מטה עד שיהיה בחי' מדות כמו למשל שהשתי' [שהשתייה] מוליך את המאכל למטה כי מים יורדים כו'.

And this is "Eat, friends" above. And in order for there to be the level of "beloved ones," which are the emotive attributes (middos), there must be the aspect of drinking, which is the descent of the influx lower and lower until there is the level of emotive attributes; as, by way of analogy, drink carries the food downward, for water goes down, etc.

13 וזהו שתו וגו' ושכרו הוא בחי' התגלות נכנס יין כו'. הרי נת' [נתבאר] ענין אכילה מהו.

And this is "Drink," etc. And "be intoxicated" is the aspect of revelation: "Wine enters," etc. Thus has been explained what the matter of eating is.

ועתה צ"ל ענין שביעי של פסח. כי הנה ארז"ל [אמרו רבותינו זכרונם לברכה] בענין קי"ס [קריעת ים סוף] ראתה שפחה על הים כו'.

And now we need to understand the matter of the seventh day of Pesach. For our Sages, of blessed memory, said concerning the splitting of the Sea of Reeds: "A maidservant saw at the Sea," etc.

14 ולהבין היכן הוא מרומז בתורה שהי' [שהיה] גילוי אלקות גדול כ"כ [כל כך] דבשעת מ"ת [מתן תורה] כתיב פב"פ [פנים בפנים] דבר כו'. אבל כאן מהיכן למדו זה.

And we need to understand where it is alluded to in the Torah that there was so great a revelation of G-dliness. For at the time of the Giving of the Torah it is written, "Face to face He spoke," etc., but here, from where did they learn this?

אך הענין דהנה כתיב מה תצעק אלי כו' וגם כתיב ה' ילחם לכם ואתם תחרישון.

The explanation, however, is this: it is written, "Why do you cry out to Me?" etc., and it is also written, "Havayah will fight for you, and you shall be silent."

כי הנה ידוע שהדבור הוא ע"י בחי' חכמה כמ"ש בחכמה יסד ארץ אבא יסד ברתא כידוע ממשל התינוק שאינו יכול לדבר כו'

For it is known that speech comes through the level of Chochmah (wisdom), as it is written, "With wisdom He founded the earth": "Abba founded the Daughter"; as is known from the analogy of the infant who cannot speak, etc.

והנה ארז"ל [אמרו רבותינו זכרונם לברכה] חכם אינו מדבר בפני מי שגדול ממנו כמשל מי שבא לפני מלך גדול כו'.

Now our Sages, of blessed memory, said: "A wise man does not speak in the presence of one who is greater than he," as in the analogy of one who comes before a great king, etc.

15 והיינו משום איידי דטריד למיבלע לא פליט כו'

This is because "while it is occupied with swallowing, it does not expel," etc.

וקי"ס [וקריעת ים סוף] שנגלה להם גילוי אלקותו יתי שלמעלה מבחי' חכמה לכן כתיב ואתם תחרישון בחינת שתיקה ולכן בתפלת שמו"ע [שמונה עשרה] ג"כ שהוא מעין אותו גילוי בחי' ביטול כו' אין משמיעין קול כו'.

And at the splitting of the Sea of Reeds, when there was revealed to them a revelation of His G-dliness, blessed be He, that is above the level of Chochmah (wisdom), therefore it is written, "and you shall be silent": the aspect of silence. And therefore in the prayer of Shemoneh Esreh too, which is akin to that revelation, the aspect of self-nullification (bittul), etc., one does not make one's voice heard, etc.

16 וזהו הפך ים ליבשה כו' שם נשמחה בו דהל"ל [דהוה ליה למימר] בקע ים כו'. אך דהנה ים הוא בחי' משפיע ויבשה הוא בחי' מקבל שהים משפיע לחלוחית בארץ והולידה והצמיחה כו'

And this is [the meaning of] "He turned the sea into dry land," etc., "there we will rejoice in Him." It should have said, "He split the sea," etc. But [the explanation is] that the sea is the aspect of a giver (mashpia) and dry land is the aspect of a receiver (mekabel), for the sea imparts moisture to the land, and makes it bring forth and sprout, etc.

כי כל הנחלים הולכים אל הים והים איננו מלא אל מקום שהנחלים הולכים שם הם שבים ללכת בחזרה לנחלים שאל"כ [שאם לא כן] היו הנחלים חריבים ויבישים וגם הענן מקבל ממימי אוקיינוס והרוה את הארץ והולידה כו'.

For "all the rivers go to the sea, yet the sea is not full; to the place where the rivers go, there they return to go" — back to the rivers, for otherwise the rivers would be parched and dry. And also the cloud receives from the waters of the ocean, and "waters the earth and makes it bring forth," etc.

17 ובהגלות נגלות גילוי גדול כנ"ל נהפך ים ליבשה וקמו כמו נד להיות להם חומה כו' בחי' אבן דומם איידי דטריד כו' כנ"ל.

And when a great revelation was openly revealed, as mentioned above, the sea was turned into dry land, and [the waters] stood up like a heap, to be a wall for them, etc.: the level of a stone, inanimate and silent (domem); "while it is occupied," etc., as mentioned above.

ואגלידו מיא מה שלא ראה יחזקאל גילוי גדול כ"כ [כל כך]

And "the waters congealed": what Yechezkel did not see, so great a revelation.

כי יחזקאל לא ראה כ"א פני אריה כו' בחי' התחלקות (וכמ"ש בד"ה כנשר יעיר) משא"כ בשעת קי"ס [קריעת ים סוף] הי' [היה] גילוי אלקותו יתי' שלמעלה מבחינת התחלקות כ"א בבחי' קרח דאגלידו מיא וקמו כמו נד כנ"ל

For Yechezkel saw only the face of a lion, etc., the aspect of division (and as is written in the discourse beginning "As an eagle stirs up"), whereas at the time of the splitting of the Sea of Reeds there was a revelation of His G-dliness, blessed be He, that is above the level of division, but rather in the aspect of ice (kerach): "the waters congealed" and stood like a heap, as mentioned above.

וכמ"ש ודמות על ראשי החיה רקיע כעין הקרח כו' קרח בחי' חרק.

And as it is written, "And the likeness over the heads of the chayah (living creature): a firmament, like the appearance of the ice," etc. Kerach (ice) is the aspect of chirik.

18 וזהו ויהי הענן והחושך ויאר כו'. ויאר לשון זכר קאי על החשך שהחשך האיר להם.

And this is [the meaning of] "And there was the cloud and the darkness, and it illuminated," etc. Vaya'er ("and it illuminated") is in the masculine form; it refers to the darkness: the darkness illuminated for them.

דהנה במעשה בראשית כתיב ויבדל אלקים בין האור כו' בחי' פרסא מפסיק בכדי להיות השתלשלות העולמות והתחלקות כו'

For in the account of Creation it is written, "And G-d separated between the light," etc.: the aspect of a dividing partition (parsa), so that there be the chain of descending worlds (hishtalshelus) and division, etc.

רק ביום א' משימ"ב [מששת ימי בראשית] שמשו אור וחושך בערבוביא ובכדי להיות השתלשלות כו' הבדיל כו'. ובשעת קי"ס [קריעת ים סוף] האיר בחי' החשך הנ"ל שהוא בחי' ישת חשך סתרו שלמעלה מבחי' השתלשלות

Only, on the first day of the six days of Creation, light and darkness served intermingled, and in order that there be hishtalshelus, etc., He separated, etc. And at the time of the splitting of the Sea of Reeds there shone the aspect of the darkness mentioned above, which is the aspect of "He made darkness His hiding place," which is above the level of hishtalshelus

(שמלמטה למעלה הוא נק' חשך משום דלית מחשבה תפיסא ביה כלל וכמ"ש מזה באריכות בד"ה שחורה אני ונאוה אש שחורה ע"ג [על גבי] אש לבנה כו' ע"ש).

(for, from below to above, it is called darkness, because "no thought can grasp Him at all"; and as is written about this at length in the discourse beginning "I am black but comely": black fire upon white fire, etc.; see there).

ולכן לא הקריבו שלמי שמחה בשביעי של פסח (צ"ע [צריך עיון])

Therefore they did not offer the peace-offerings of joy on the seventh day of Pesach (this needs examination).

שבחינת השמחה של שביעי של פסח גדול כ"כ [כל כך] שאינה יכולה לבוא לבחינת התגלות בבחי' פנימית שהוא בחי' אכילה כ"א בבחי' מקיף עליהם מלמעלה ולכן כתיב שם נשמחה שם דייקא.

For the level of the joy of the seventh day of Pesach is so great that it cannot come into revelation in an inward manner, which is the aspect of eating, but only as an encompassing [light] (makif) over them from above. Therefore it is written, "There we will rejoice": "there," specifically.

וזהו שארז"ל [שאמרו רבותינו זכרונם לברכה] עוה"ב [עולם הבא] אין בו לא אכילה כו'

And this is what our Sages, of blessed memory, said: "In the World to Come there is no eating," etc.

שלעוה"ב [שלעולם הבא] ג"כ יתגלה גילוי אלקותו מבחי' שלמעלה מהשתלשלות לכן לא יתגלה בבחי' אכילה פנימית כ"א בבחי' מקיף כנ"ל (וע' במא"א [במאורי אור] אות אלף סעיף קע"ח שכתב אכילה ושתיה הכל מחיבור זו"נ [זעיר אנפין ונוקבא] כו')

For in the World to Come, too, there will be revealed a revelation of His G-dliness from the level that is above hishtalshelus; therefore it will not be revealed in the manner of inward eating, but only as an encompassing [light], as mentioned above. (And see Me'orei Or, the letter alef, section 178, which writes: eating and drinking all come from the union of Z'eir Anpin and Nukva, etc.)

וזהו ובני ישראל הלכו ביבשה בתוך הים דהנה בגמ' [בגמרא] איכא פלוגתא חד אמר שמים קדמו כו'

And this is [the meaning of] "And the children of Israel walked on dry land in the midst of the sea." For in the Gemara there is a dispute: one says the heavens came first, etc.,

ואלו ואלו דברי אלקים חיים שבמעשה שמים קדמו ובמחשבה קדומה ארץ קדמה ובשעת קי"ס [קריעת ים סוף] שנתגלה בחי' מחשבה עילאה ששם ארץ קדמה לכן כתיב הלכו ביבשה בתוך הים היינו בבחי' יבשה שקדמה לשמים כנ"ל:

and both these and those are the words of the living G-d: for in deed the heavens came first, while in the primordial thought the earth came first. And at the time of the splitting of the Sea of Reeds, when the level of the supernal thought, where the earth comes first, was revealed, therefore it is written, "they walked on dry land in the midst of the sea," that is, in the aspect of dry land that preceded the heavens, as mentioned above.

LikuteiTorah.com
THE CHASSIDISHE PARSHA

About this edition

This edition contains the Hebrew text and the English translation.

The Hebrew text of Likkutei Torah: © Kehot Publication Society, via Sefaria, CC BY-NC 4.0; formatting adapted.

Our English translation, made from the Hebrew without Kehot's notes: CC BY-NC 4.0.

This edition as a whole: CC BY-NC 4.0. Shuls, schools and non-profit projects may copy, print and share it freely, and may ask for donations to cover the cost of printing; it may never be sold. Credit Kehot Publication Society and likuteitorah.com. https://creativecommons.org/licenses/by-nc/4.0/

English translation: prepared for likuteitorah.com with AI assistance (claude-code/opus-5.5) and checked against the Hebrew and against Sefaria; not yet reviewed by a human editor. Please check anything important against the Hebrew.

The Rebbe asked that the maamarim of the week's parsha, the "Chassidishe Parsha," be learned during that week, spread over its seven days (Sichah of Shabbos Parshas Vayakhel 5725 · Toras Menachem vol. 42, pp. 306–309). Why learn it, and the Rebbe's brachos: likuteitorah.com/about/the-chassidishe-parsha/

A free, non-commercial project; nothing here is sold. Not affiliated with Kehot, Sefaria or the Lubavitch Library. © likuteitorah.com

From likuteitorah.com/likkutei-torah/tzav/8/

DEDICATED IN HONOR OF

מוקדש לכבוד הגאון המקובל רבי לוי יצחק שניאורסאהן זצ"ל

Dedicated in honor of the Rebbe's father, Reb Levi Yitzchok