LIKKUTEI TORAH • SHIR HASHIRIM • MAAMAR 41

כי כאשר השמים החדשים כו'

For just as the new heavens

DEDICATED IN HONOR OF

מוקדש לכבוד הגאון המקובל רבי לוי יצחק שניאורסאהן זצ"ל

Dedicated in honor of the Rebbe's father, Reb Levi Yitzchok

LikuteiTorah.com

THE CHASSIDISHE PARSHA

likuteitorah.com/likkutei-torah/shir-hashirim/41/

1 כי כאשר השמים החדשים כו'. כתיב השמים כסאי כו' להבין ההפרש שבין שני בחינות אלו כתיב ויניחהו בג"ע [בגן עדן] לעבדה זו רמ"ח מ"ע [מצות עשה]

"For just as the new heavens," etc. It is written, "The heavens are My throne," etc. To understand the difference between these two levels: it is written, "And He placed him in Gan Eden to work it"; these are the 248 positive commandments.

וזהו תכלית ירידת הנשמות לעולם הזה לעבוד את הג"ע [הגן עדן] (ועמ"ש בד"ה עלי באר) כי ג"ע [גן עדן] מצד עצמו הוא בחי' זיו השכינה כי הנה א"ס ב"ה נקרא מקור התענוגים כי עמך מקור חיים.

And this is the purpose of the descent of the souls into this world: to work the Gan Eden (and see what is written in the discourse beginning "Spring up, O well"). For Gan Eden, in and of itself, is the level of the radiance of the Shechinah (Divine Presence). For the Infinite One (Ein Sof), blessed be He, is called the source of delights: "For with You is the source of life."

אך מאחר שהנשמות הם נבראים ובע"ג [ובעלי גבול / ובעל גבול] א"א להם לקבל התענוג מא"ס ב"ה עצמו כ"א ע"י זיו מבחי' מלכותו יתי' ממכ"ע [ממלא כל עלמין] מלשון ושכנתי בתוכם.

But since the souls are created beings and finite, it is impossible for them to receive the delight from the Infinite One, blessed be He, Himself, but only through a radiance from the level of His Malchus (sovereignty), may He be blessed, the light that fills all worlds (memalei kol almin), [the word Shechinah being] from the term "and I will dwell in their midst."

אך הנשמות שירדו למטה בעולם הזה הם ע"י עבודתם לבטל את הגוף שממשכא דחויא ע"י ממשיכים תוספת אור בג"ע [בגן עדן] מעצמותו יתי' וזהו העבודה דלעבדה כו'

But the souls that descended below into this world: through their service of nullifying the body, which is from the skin of the serpent, through this they draw down additional light into Gan Eden from His Essence, may He be blessed. And this is the service of "to work it," etc.

(והענין ייל [יש לומר] כמ"ש באתי לגני אחותי כלה. ופי' ברע"מ [ברעיא מהימנא] פ' ויקרא) (דף ג' סע"ב [סוף עמוד ב]) לגני איהי מל' אד' ופי' בז"ה [בזוהר] היינו מל' שירדה לבריאה כו'

(And the matter can be explained by what is written, "I have come into My garden, My sister, [My] bride." And it is explained in the Raaya Mehemna, Parshas Vayikra) (page 3, end of side b): "My garden": this is Malchus, [the Name] Ado-nai. And it is explained in the Zohar HaRakia [that] this means Malchus that descended into Beriah, etc.

ואי"כ פי' באתי לגני היינו שנמשך שם תוספת אור מעצמותו יתּ' וכענין הנז' [הנזכר] בד"ה אסרי לגפן בענין מקדשי שמך שישראל ממשיכים מבחי' אתה קדוש לבחי' ושמך קדוש כו'

If so, the meaning of "I have come into My garden" is that additional light from His Essence, may He be blessed, is drawn down there. And it is like the matter mentioned in the discourse beginning "Binding his foal to the vine," on the subject of "those who sanctify Your Name": that Israel draw down from the level of "You are holy" to the level of "and Your Name is holy," etc.

עד וזהו יפה שעה אחת בתשובה ומעשים טובים בעולם הזה מכל חיי העולם הבא וז"ל [וזה לשונו] כ"י [כנסת ישראל] אדמו"ר [אדוננו מורנו ורבנו] נ"ע [נשמתו עדן] בת"א [בתורה אור] פ' חיי שרה והנה ג"ע [גן עדן] העליון הוא מבריאה.

Until "And this is [the meaning of] 'Better is one hour of teshuvah (return) and good deeds in this world than all the life of the World to Come.'" And these are the words of the manuscript of our master, teacher and Rebbe, whose soul is in Eden, in Torah Ohr, Parshas Chayei Sarah: Now, the higher Gan Eden is from Beriah.

2 וא"ש [ואתי שפיר] הא דתנן יפה שעה א' כו' מפני שהזיווג זו"נ [זעיר אנפין ונוקבא] הוא באצילות והמצות ממשיכות מ"ד [מיין דוכרין] דאצילות ושרשן ממו"ס [ממוחא סתימאה] דא"א עכ"ל [עד כאן לשונו]

And [thereby] what we learned [in the Mishnah], "Better is one hour," etc., is well [understood]: because the union of Z'eir Anpin and Nukva is in Atzilus, and the mitzvos draw down the mayin duchrin (masculine waters) of Atzilus, and their root is from the Mocha Stima'ah (the hidden brain) of Arich Anpin [the Long Countenance]. End of quote.

וא"כ פי' באתי לגני היינו יחוד זו"נ [זעיר אנפין ונוקבא] שהוא ענין המשכה ממו"ס [ממוחא סתימאה] הנק' עדן העליון סתימא דכל סתימין (באדר"ז [באדרא זוטא] דר"צ ע"א) שלמעלה מעלה מבחי' ג"ע [גן עדן] עצמו.

If so, the meaning of "I have come into My garden" is the union of Z'eir Anpin and Nukva, which is a drawing down from the Mocha Stima'ah, which is called the higher Eden, "the hidden of all the hidden" (in the Idra Zuta, page 290a), which is far, far above the level of Gan Eden itself.

וזהו ג"כ ענין הנז' [הנזכר] בזח"ב [בזהר חלק ב'] בא (דל"ו ע"ב) בשעתא דקודשא בריך הוא אתחזי על גנתא. ועמ"ש בד"ה ששים המה מלכות בענין מ"ש לע"ל [לעתיד לבוא] ומעין מבית ה' יצא.

And this is also the matter mentioned in the Zohar, Part II, Parshas Bo (page 36b): "At the time when the Holy One, blessed be He, appears over the garden." And see what is written in the discourse beginning "There are sixty queens," regarding what is written of the Time to Come: "And a spring shall go forth from the House of Havayah."

שזהו המשכה מבחי' חכמה עילאה הנק' מעיין שלמעלה ממדרגת ונהר יוצא מעדן להשקות את הגן שהוא בחי' בינה.

For this is a drawing down from the level of the higher Chochmah (wisdom), which is called a "spring," which is above the rank of "And a river goes forth from Eden to water the garden," which is the level of Binah (understanding).

והנה כנס"י [כנסת ישראל] נקרא מעיין גנים היינו שע"י העבודה ממשיך בג"ע [בגן עדן] מבחי' מעיין כו' והוא מלמעלה מן ההשתלשלות או כענין ההמשכה מבחי' בינה שלמעלה מבחי' תבונה הנקרא עלמא דאתי.

Now, the Congregation of Israel (Knesses Yisrael) is called "a spring of gardens": that is, through the service one draws down into Gan Eden from the level of the "spring," etc., and this is from above the chain of descending worlds (hishtalshelus); or [it is] like the drawing down from the level of Binah that is above the level of Tevunah [the lower level of Binah], which is called the World to Come (alma de'asi).

והנה במדרש רבה בראשית ס"פ ט"ז פי' לעבדה ולשמרה אלו הקרבנות. שנאמר תעבדון את אלקים וכתיב תשמרו להקריב לי במועדו.

Now, the Midrash Rabbah on Bereishis, at the end of section 16, explains: "To work it and to guard it": these are the sacrifices, as it is said, "You shall serve G-d," and it is written, "You shall take care to offer to Me in its due season."

והענין כמ"ש בזח"ג [בזהר חלק ג] פנחס (דר"ב ע"ב) באתי לגני בגין דכל קרבנין דעלמא כד סלקין כולהו סלקין לגו גנתא דעדן בקדמיתא רזא דכנ"י [דכנסת ישראל].

And the matter is as is written in the Zohar, Part III, Parshas Pinchas (page 202b): "I have come into My garden": because all the sacrifices of the world, when they ascend, all ascend first into the Garden of Eden, the mystery of the Congregation of Israel.

ובמק"מ [ובמקדש מלך] שם בשם הרח"ו [הרבי חיים ויטאל] שנכנסים ביסוד דנוק' [דנוקבא] לשורש מ"ן [מיין נוקבין] עכ"ל [עד כאן לשונו]. ועי"ז נמשך המ"ד [המיין דוכרין] שזהו ענין באתי לגני

And in the Mikdash Melech there, in the name of Rabbi Chaim Vital: that they enter into the Yesod (foundation) of Nukva, to the root of the mayin nukvin (feminine waters). End of quote. And through this the mayin duchrin are drawn down, which is the matter of "I have come into My garden."

וזהו ענין ויניחהו בג"ע [בגן עדן] לעבדה ולשמרה דהיינו שע"י עבודת הקרבנות ממשיך בחינת באתי לגני. ובזח"א [ובזהר חלק א] מקץ (דקצ"ט ב') איתא פתח ואמר ויניחהו בג"ע [בגן עדן] לעבדה ולשמרה.

And this is the matter of "And He placed him in Gan Eden to work it and to guard it": that through the service of the sacrifices one draws down the level of "I have come into My garden." And in the Zohar, Part I, Parshas Mikeitz (page 199b), it says: He opened and said, "And He placed him in Gan Eden to work it and to guard it."

ואוקמוה ברזא דקרבנין איהו ת"ח [תא חזי] לעבדה דא מלכא עילאה ולשמרה דא מלכא תתאה

And they explained it: it is in the mystery of the sacrifices. Come and see: "To work it": this is the supernal King; "and to guard it": this is the lower King.

עלמא עילאה ועלמא תתאה לעבדה ברזא דזכור ולשמרה ברזא דשמור כו' ופי' במק"מ [במקדש מלך] וז"ל [וזה לשונו] שע"ח מצות עשה שעושה האדם מתקן זעיר וממשיך לו מוחין מאימא.

The supernal world and the lower world; "to work it," in the mystery of "Remember," and "to guard it," in the mystery of "Keep," etc. And it is explained in the Mikdash Melech, in these words: that through the positive commandments that a person performs, he rectifies Z'eir [Anpin] and draws down to it the intellect (mochin) from Imma.

3 וזהו לעבדה. וע"י לשמרה שהוא שומר מלעבור על ל"ת [לא תעשה] מתקן המל' ושומרה מן החיצונים כו' עכ"ד [עד כאן דבריו].

And this is "to work it." And through "to guard it," which is guarding [oneself] from transgressing the prohibitions, he rectifies Malchus and guards it from the external forces, etc. Thus far his words.

וזהו כענין מ"ש במ"א בד"ה מה טובו ענין ג' תשובות שע"י סור מרע שלא להיות עונותיכם מבדילים ממשיך בחינת ממכ"ע [ממלא כל עלמין] וזהו תיקון המל' וע"י ועשה טוב ממשיך בחי' סוכ"ע.

And this is like the matter of what is written elsewhere, in the discourse beginning "How goodly," on the subject of the three [levels of] teshuvah: that through "turn away from evil," so that "your iniquities" should not "separate," one draws down the level of the light that fills all worlds (memalei kol almin), and this is the rectification of Malchus; and through "and do good" one draws down the level of the light that encompasses all worlds (sovev kol almin).

וזהו ענין לעבדה ולשמרה. ודקדוק לשון ויניחהו בג"ע [בגן עדן] הענין עפמ"ש [על פי מה שכתוב] בזח"א [בזהר חלק א] ר"פ נח (דנ"ט ע"ב) ונהר יוצא מעדן כו' ועייל לגנתא ואשקי ליה משקיו דלעילא ועביד ליה נייחא כו'

And this is the matter of "to work it and to guard it." And as for the precise wording "and He placed him (vayanichehu) in Gan Eden," the matter is according to what is written in the Zohar, Part I, at the beginning of Parshas Noach (page 59b): "And a river goes forth from Eden," etc., "and it enters the garden and waters it with the waters from above, and makes rest (naycha) for it," etc.

ופי' הרמ"ז [הרב משה זכות] שזהו ענין המתקת הגבורות בחסדים ועמש"ש [ועיין מה שכתוב שם] ומבחי' נייחא ותענוג זה נמשך ג"כ לאדם וזהו ויניחהו

And the Ramaz explains that this is the matter of the sweetening of the Gevuros (severities) by the Chasadim (kindnesses); and see what is written there. And from this level of rest and delight it is drawn down also to man, and this is "and He placed him (vayanichehu)."

וכן פי' במדרש דלעיל ויניחהו כד"א [כמה דאת אמר] וינח ביום השביעי כו' ועיין בזח"א [בזהר חלק א] תולדות (קמ"א א' ב') ע"פ ונחך ה' תמיד והשביע בצחצחות נפשך כו' ויניחהו בג"ע [בגן עדן] כו'.

And so the Midrash cited above explains "and He placed him (vayanichehu)," as it says, "and He rested (vayanach) on the seventh day," etc. And see the Zohar, Part I, Toldos (page 141a-b), on the verse "And Havayah will guide you (venachacha) always, and satisfy your soul with brightness (tzachtzachos)," etc., [and] "and He placed him in Gan Eden," etc.

ויותר י"ל [יש לומר] כי הנה בקרבנות כתיב לריח ניחוח להוי' אשר פי' ניחוח לשון נחת רוח וגם לשון חות דרגא והמשכה זו היא מעצמותו יתי' לשם הוי' וזהו ניחוח להוי'.

And further, it may be explained: for of the sacrifices it is written, "for a pleasing fragrance (rei'ach nichoach) to Havayah," where nichoach is a term for gratification (nachas ruach), and also a term for descending a level (chos darga); and this drawing down is from His Essence, may He be blessed, to the Name Havayah; and this is "nichoach to Havayah."

והיינו ענין מקדשי שמך שממשיכים מבחי' אתה קדוש לבחי' שמך כו' וזהו ענין לעבדה ולשמרה ומבחי' זו נמשך ג"כ לאדם וזהו ויניחהו המשכת תענוג שמבחי' ניחוח להוי' כו'

And this is the matter of "those who sanctify Your Name": that they draw down from the level of "You are holy" to the level of "Your Name," etc.; and this is the matter of "to work it and to guard it." And from this level it is drawn down also to man, and this is "and He placed him (vayanichehu)": a drawing down of delight that is from the level of "nichoach to Havayah," etc.

ועיין עוד מענין לעבדה ולשמרה ברע"מ [ברעיא מהימנא] פ' ואתחנן (דרס"ג ע"א) ובזח"ב [ובזהר חלק ב'] ויקהל (דר"י ע"ב) גבי דא עדן עילאה כו' דאיהו ידע לנקודה תתאה כו' הנק' גנתא

And see further on the subject of "to work it and to guard it" in the Raaya Mehemna, Parshas Va'eschanan (page 263a), and in the Zohar, Part II, Vayakhel (page 210b), regarding "This is the higher Eden," etc., "which knows the lower point," etc., which is called "the garden."

שהוא ההמשכה מאור אבא במלי' הנק' ג"ע [גן עדן] וגם אבא מקבל מאריך ועתיק עד א"ס כמ"ש במק"מ [במקדש מלך] שם ובאדר"ז [ובאדרא זוטא] (דר"צ ע"א הנ"ל)

This is the drawing down from the light of Abba into Malchus, which is called Gan Eden; and Abba, too, receives from Arich [Anpin] and Atik [Yomin, the Ancient of Days], up to the Infinite One (Ein Sof), as is written in the Mikdash Melech there, and in the Idra Zuta (page 290a, mentioned above).

נמצא המשכה זו היא מעצמותו ית' ועמ"ש מענין פי' מוחין ע"פ והנצח זו ירושלים דלשם נת' [נתבאר] שהמשכה זו באה מלמעלה מסדר השתלשלות ממו"ס [ממוחא סתימאה] ורדל"א [ורישא דלא אתידע] ומזה יובן פי' ענין לעבדה שנת"ל [שנתבאר לעיל] שהוא המשכת מוחין דז"א כו'.

It follows that this drawing down is from His Essence, may He be blessed. And see what is written on the meaning of mochin (the intellect), on "And the Netzach: this is Jerusalem," for there it was explained that this drawing down comes from above the order of the chain of descending worlds (hishtalshelus), from the Mocha Stima'ah and the Reisha d'Lo Isyada (the Unknowable Head). And from this will be understood the meaning of "to work it," which was explained above as the drawing down of the mochin of Z'eir Anpin, etc.

ועמ"ש בד"ה במדבר סיני גבי מאין באת ולאן אתה הולך כו'

And see what is written in the discourse beginning "In the wilderness of Sinai," regarding "From where (me'ayin) have you come, and to where are you going," etc.

ועיין עוד בזח"ב [בזהר חלק ב'] תרומה (דקמ"ב) דהאי נשמה סלקא גו נביעא דעתיקא דעתיקין סתימא דכל סתימין כו'

And see further in the Zohar, Part II, Terumah (page 142), that this soul ascends into the wellspring of the Ancient of Ancients, the hidden of all the hidden, etc.

ואמנם איך יוכלו הנשמות שהם נבראים לקבל גילוי אור שבבחי' א"ס אך זה א"א כ"א ע"י הלבושים שנעשו להם מתומ"צ [מתורה ומצות] וכמ"ש באגה"ק [באגרת הקודש] בד"ה אחעט"ב [אשת חיל עטרת בעלה] שמבחי' אור זה תשתלשל כו' עד שיברא ממנה לבוש אחד כו'.

However, how can the souls, which are created beings, receive a revelation of the light that is on the level of the Infinite One? But this is impossible except through the garments that are made for them from the Torah and mitzvos, as is written in Iggeres HaKodesh, in the discourse beginning "A woman of valor is the crown of her husband": that from the level of this light it will descend, etc., until one garment is created from it, etc.

4 ודרך לבוש זה כו' ויבא משה בתוך הענן כו' ועמ"ש מזה בת"א [בתורה אור] פ' חיי שרה בד"ה ואברהם זקן

"And by way of this garment," etc.; "And Moshe came into the midst of the cloud," etc. And see what is written on this in Torah Ohr, Parshas Chayei Sarah, in the discourse beginning "And Avraham was old."

ובפ' מקץ בד"ה ת"ר [תנו רבנן] נר חנוכה בש"א [בית שמאי אומרים] יום ראשון מדליק שמונה כו' שהוא כענין המשל שבו ועל ידו עומדים על השכל כו' ע"ש באריכות.

And in Parshas Mikeitz, in the discourse beginning "Our Rabbis taught: The Chanukah lamp," [on] "Beis Shammai say: On the first day one lights eight," etc.: that it is like the matter of a parable, in which and through which one comes to grasp the concept, etc.; see there at length.

ומזה יובן שעד"ז הוא ענין השמים כסאי דלקמן שהוא ענין הפרסא שבין אצילות לבריאה

And from this it will be understood that along these lines is the matter of "The heavens are My throne," [discussed] below, which is the matter of the parsa (partition) between Atzilus and Beriah,

שבה ועל ידה דוקא נמשך האור עליון בג"ע [בגן עדן] כו' כמו המשל שבו ועל ידו נמשך השכל כו':

in which and through which, specifically, the supernal light is drawn into Gan Eden, etc., just like the parable, in which and through which the concept is drawn down, etc.

5 קיצור ג"ע [גן עדן] זיו השכינה וע"י לעבדה ממשיכים אור בג"ע [בגן עדן] מעצמותו ית'. ובהג"ה [ובהגהה] שזהו ענין באתי לגני מבחי' אתה קדוש לשמך קדוש

Summary. Gan Eden is the radiance of the Shechinah, and through "to work it" one draws into Gan Eden light from His Essence, may He be blessed. And in the gloss: that this is the matter of "I have come into My garden," from the level of "You are holy" to "Your Name is holy."

המשכת יחוד זו"נ [זעיר אנפין ונוקבא] שרשו ממו"ס [ממוחא סתימאה] עדן עילאה לעבדה ולשמרה מוחין דזו"נ [דזעיר אנפין ונוקבא] ע"י עשה טוב וסור מרע ויניחהו נייחא וינח ונחך ה' כו' ואיך יוכלו לקבל זהו ע"י הלבושים):

The drawing down of the union of Z'eir Anpin and Nukva, whose root is from the Mocha Stima'ah, the higher Eden. "To work it and to guard it": the mochin of Z'eir Anpin and Nukva, through "do good" and "turn away from evil." "And He placed him (vayanichehu)": rest (naycha); "and He rested"; "and Havayah will guide you," etc. And how can they receive [it]? This is through the garments.)

6 ב והיכולת הזה להמשיך מעצמותו ית' תוספת אור בג"ע [בגן עדן] הוא דוקא כשהנשמה מלובשת בגוף

2. And this ability to draw down additional light into Gan Eden from His Essence, may He be blessed, exists specifically when the soul is enclothed in a body.

שמפני שהגוף מחשיך ומסתיר ע"י מתעורר בתשובה בכח גדול בחילא יתיר אשר ע"ז ארז"ל [אמרו רבותינו זכרונם לברכה] במקום שבע"ת [שבעלי תשובה] עומדים כו'

For because the body darkens and conceals, through this he is aroused to teshuvah with great power, "with greater strength," of which our Sages, of blessed memory, said, "In the place where baalei teshuvah (penitents) stand," etc.

כי בצדיקים האהוי"ר [האהבה ויראה] הן לפי ערך ההשגה אם אין חכמה אין יראה אבל הבע"ת [הבעלי תשובה] שנמשך לו הרעו"ד [הרעותא דליבא] מצד המנגד הוא למעלה מכח ההשגה וכמשל המים העוברים דרך עפר הארץ שע"י נעשים צלולים יותר ונק' מים חיים כמ"ש במ"א

For in tzaddikim, the love and awe are according to the measure of [their] comprehension: "If there is no wisdom, there is no awe." But the baal teshuvah, in whom the desire of the heart (re'usa deliba) is drawn forth by way of the opposing [side], is above the power of comprehension. And it is like the parable of water that passes through the soil of the earth, which through this becomes clearer and is called "waters of life," as is explained elsewhere;

או כמשל המים שמעכבים אותם שכשהם גוברים על העיכוב אזי הולכים בכח גדול יותר ועמ"ש בד"ה עלי באר ובד"ה ראה ריח בני

Or like the parable of water that is held back: when it overcomes the obstruction, it then flows with greater force. And see what is written in the discourse beginning "Spring up, O well," and in the discourse beginning "See, the fragrance of my son."

והנה תשובה זו אינו דייקא על עבירות כי"א על הריחוק כו' ורעו"ד [ורעותא דליבא] זו היא ליכלל בעצמותו יתברך ממש.

Now, this teshuvah is not specifically for sins, but rather for the distance, etc.; and this desire of the heart is to be absorbed into His very Essence, may He be blessed.

7 ועמ"ש מענין רעותא דליבא בד"ה וישב יעקב ובד"ה מי מנה עפר יעקב ושם נת' [נתבאר] בענין אף עשיתיו

And see what is written on the subject of the desire of the heart (re'usa deliba) in the discourse beginning "And Yaakov dwelt," and in the discourse beginning "Who has counted the dust of Yaakov." And there it was explained, on the subject of "I have even made it,"

שבעשיה דוקא יוכלו להגיע לבחי' רעות' [רעותא] דליבי' [דליבא] שלמעל' [שלמעלה] מהשכל ולהמשיך ע"י גילוי רצון עליון בחי' כתר עליון שלמעלה מהחכמה כו'

that in Asiyah specifically they can reach the level of the desire of the heart, which is above intellect, and through this draw down a revelation of the supernal will, the level of the supernal Keser (Crown), which is above Chochmah, etc.

ע"ש באריכות והנה לזאת תיקנו אכנה"ג [אנשי כנסת הגדולה] התפלה קודם הלימוד מפני שהתפלה היא בחי' תשובה עילאה

See there at length. Now, for this reason the Men of the Great Assembly instituted prayer before study, because prayer is the level of the higher teshuvah (teshuvah ila'ah).

וזהו סולם מוצב ארצה וראשו מגיע השמימה דפי' סולם קאי על התפלה שהיא עליית הנפש מלמטה למעלה

And this is [the meaning of] "a ladder set on the ground, and its top reaching heavenward": for "ladder" refers to prayer, which is the ascent of the soul from below to above.

וראשו מגיע השמימה שהוא בחי' בכל מאדך בחי' יחידה שבנפש שהיא בחי' אור מקיף למעלה מכדי שתוכל הנפש שאת בבחי' או"פ [אור פנימי] ולכן נק' שמימה הוא אור מקיף וכמש"ת [וכמו שיתבאר] לקמן.

And "its top reaching heavenward" is the level of "with all your might (me'odecha)," the level of yechidah [the innermost essence] in the soul, which is the level of an encompassing light (or makif), above what the soul can bear as an inner light (or pnimi). And therefore it is called "heavenward": it is an encompassing light, as will be explained below.

8 ועי"ז ממשיכים ברוך אתה להמשיך מלמעלה למטה גילוי אור א"ס ממש שיהיה בבחי' אתה לנוכח להיות הוי' אלקינו.

And through this one draws down "Blessed are You": to draw down from above to below a revelation of the Infinite Light (Or Ein Sof) itself, that it be on the level of "You," in direct address, so that Havayah be "our G-d."

ועמ"ש מענין פי' באי"י [ברוך אתה ה'] בד"ה מה טובו ובת"א [ובתורה אור] סד"ה השמים כסאי וזהו שמע ישראל כו' פי' שהוי' יהיה בבחי' אלקינו

And see what is written on the meaning of "Blessed are You, Havayah" in the discourse beginning "How goodly," and in Torah Ohr, at the end of the discourse beginning "The heavens are My throne." And this is [the meaning of] "Hear, O Israel," etc.: that Havayah should be on the level of "our G-d";

והיינו ע"י ואהבת בכל נפשך דכמו שלמעלה יש ע"ס [עשר ספירות] שעל ידם נמשך השפע מא"ס בעולמות כך יש באדם עשר בחי' הנפש שכל ומדות

and this is through "And you shall love with all your soul." For just as above there are the Ten Sefiros, through which the flow from the Infinite One (Ein Sof) is drawn into the worlds, so in man there are ten aspects of the soul, intellect and emotive attributes (middos).

וזהו עבודת האדם לקשר כל בחי' הנפש בשכל ומדות של הקב"ה הנק' ע"ס [עשר ספירות] והיינו להתקשר ע"י"ז באור א"ס המלובש בהן כי צ"ל אליו ולא למדותיו ע' [ע"ין] בפרדס של"ב

And this is man's service: to bind all the aspects of the soul to the intellect and emotive attributes of the Holy One, blessed be He, which are called the Ten Sefiros; that is, through this to bind oneself to the Infinite Light that is enclothed in them. For it must be "to Him, and not to His attributes"; see Pardes, Sha'ar (Gate) 32.

אלא שהתקשרות זו הוא ע"י שמקשר מוחו ושכלו בחב"ד [בחכמה בינה ודעת] של הקב"ה שהוא התורה וכן הדבק במדותיו וזהו אהבת בכל נפשך היינו עשר בחינות שבנפש

Only, this bond comes about through one's binding his mind and his intellect to the Chochmah, Binah and Daas of the Holy One, blessed be He, which is the Torah; and likewise, "cleave to His attributes." And this is "love with all your soul": that is, the ten aspects that are in the soul.

אך הנה נמצא למעלה עוד בחי' אחת שלמעלה מע"ס [מעשר ספירות] אשר אינה נמנה עמהן כלל לפי שהיא ג"כ בחי' א"ס והיינו בחי' רצון העליון ב"ה

But above there is found yet one more level, which is above the Ten Sefiros and is not counted with them at all, because it too is the level of the Infinite One: this is the level of the supernal will, blessed be He.

וכמ"כ [וכמו כן] נמצא בחי' זו בנפש בחי' רצון שלמעלה מהשכל (ועמ"ש מזה בד"ה ענין ק"ש [קריאת שמע] שזהו ענין יחידה שבנפש) להיות מי לי בשמים כו' כלה שארי כו'

And likewise this level is found in the soul: the level of a will that is above intellect (and see what is written about this in the discourse beginning "The matter of the recital of Shema," that this is the yechidah in the soul), to be [in the state of] "Whom have I in heaven," etc., "My flesh pines away," etc.

וזהו ענין בכל מאודך והיינו שבחי' בכל נפשך זהו בחי' נר"נ [נפש רוח נשמה] שהם שכל ומדות ובחי' בכל מאדך זהו בחי' רצון הנ"ל שהוא מבחי' יחידה וחיה שהם מקיפים על השכל והמדות ולמעלה מהשגה

And this is the matter of "with all your might (me'odecha)." That is: the level of "with all your soul" is the level of nefesh, ruach and neshamah, which are intellect and emotive attributes; and the level of "with all your might" is the level of the will mentioned above, which is from the level of yechidah and chayah, which encompass the intellect and the emotive attributes and are above comprehension.

(והזוכה לזה הוא בחי' הבעל תשובה וכמשנת"ל [וכמו שנתבאר לעיל] ממשל המים כשמעכבים אותם כו'. ועמ"ש מזה בפי' תשא סד"ה שמאלו תחת לראשי כו')

(And the one who attains this is the level of the baal teshuvah, as was explained above from the parable of water when it is held back, etc. And see what is written on this in Parshas Tisa, at the end of the discourse beginning "His left hand is under my head," etc.)

אך איך יגיע האדם למדרגה זו לעורר בחי' רצון עליון שבנפשו מה שאינו נמנה בעשר ספירות שבנפש שהוא בחי' מאדך הוא ע"י התעוררות רחמים שהוא מדתו של יעקב שנק' נחלה בלי מצרים

But how does a person reach this rank, to arouse the level of the supernal will in his soul, which is not counted among the Ten Sefiros of the soul, which is the level of "your might"? It is through the arousal of compassion (rachamim), which is the attribute of Yaakov, which is called "an inheritance without boundaries."

והיינו מה שאנו מקדימים בברכת יוצר אור ברחמיך הרבים רחם עלינו לעורר רחמים רבים על הנשמה שירדה מאיגרא רמה כו'.

And this is what we say at the outset, in the blessing "Who forms light": "In Your great compassion, have compassion upon us": to arouse great compassion upon the soul that has descended "from a high roof," etc.

9 והנה באמת בחי' רחמים רבים שייך גם על עולמות עליונים מים תחתונים בוכים אנן בעינן למהוי קדם מלכא ואפילו על ג"ע [גן עדן] העליון משום שהוא רק זיו והארה כו' ועמ"ש בזה בד"ה כי ההרים ימושו

Now, in truth, the level of great compassion applies also to the higher worlds: "The lower waters weep: 'We want to be before the King'"; and even to the higher Gan Eden, because it is only a radiance and a glow, etc. And see what is written on this in the discourse beginning "For the mountains shall depart."

ולכן נק' נחלה בלי מצרים כיון ששייך בחי' זו גם על עולמות היותר עליונים כו'.

And therefore it is called "an inheritance without boundaries," since this level applies also to the very highest worlds, etc.

והנה ע"י התעוררות רחמים יוכל להגיע ולבוא לבחי' ומדרגת בכל מאדך וכמ"ש ואשא אתכם על כנפי נשרים ואביא אתכם אלי.

Now, through the arousal of compassion one can reach and come to the level and rank of "with all your might," as it is written, "And I carried you on eagles' wings and brought you to Me."

שבחי' נשר הוא התעוררות רחמים שע"ז ואביא אתכם אלי ממש למהותו ועצמותו ית' (וזהו ג"כ ענין דרך הנשר בשמים וכמש"ת [וכמו שיתבאר] דבחי' בכל מאודך ורצון העליון נק' שמים.

For the level of the eagle is the arousal of compassion, through which "and I brought you to Me": truly, to His Being and Essence, may He be blessed. (And this is also the matter of "the way of the eagle in the heavens," as will be explained, that the level of "with all your might" and the supernal will is called "heavens."

ולהגיע לבחי' זו זהו דרך הנשר כו' כי קו האמצעי נק' בריח התיכון שמבריח מן הקצה העליונה בחי' סוכ"ע ורצון העליון עד קצה התחתונה וכמ"ש בזהר תרומה) (דקע"ה ע"ב).

And reaching this level is "the way of the eagle," etc.; for the middle line is called "the middle bar," which runs through from the uppermost end, the level of the light that encompasses all worlds (sovev kol almin) and the supernal will, to the lowest end, as is written in the Zohar, Terumah) (page 175b).

ועמ"ש מזה ג"כ סד"ה וידבר כו' במדבר סיני בענין שאו כו' למשפחותם לבית אבותם.

And see what is written on this also at the end of the discourse beginning "And He spoke," etc., "in the wilderness of Sinai," on the subject of "Lift up," etc., "by their families, by their fathers' houses."

דפי' למשפחותם היינו ע' [שבעים] נפש יוצאי ירך יעקב שהוא הכל בחי' רחמים שע"ז יבואו לגולגלתם הוא בחי' רצון העליון כנודע.

For the meaning of "by their families" is the seventy souls "who came out of Yaakov's loins," which is entirely the level of compassion, through which they will come to "by their heads (legulgelosam)," which is the level of the supernal will, as is known.

וז"ש [וזהו שכתוב] בזהר פקודי (דרמ"א ע"א) ת"ח [תא חזי] השמים כסאי דא רקיעא דיעקב שריא ביה. פי' שע"י מדת רחמים דבחי' יעקב יוכל לבא לבחי' השמים כסאי כו'

And this is what is written in the Zohar, Pekudei (page 241a): "Come and see: 'The heavens are My throne': this is the firmament in which Yaakov dwells." That is, through the attribute of compassion of the level of Yaakov one can come to the level of "The heavens are My throne," etc.

וזהו מי יעלה לנו השמימה כו' כי קרוב אליך הדבר היינו ע"י בחי' רחמים הנ"ל ולכן ארז"ל [אמרו רבותינו זכרונם לברכה] צורתו של יעקב חקוקה תחת כסה"כ [כסא הכבוד] שהוא בחי' השמים כסאי כו'.

And this is [the meaning of] "Who will go up for us to heaven," etc., "for the matter is near to you": that is, through the level of compassion mentioned above. And therefore our Sages, of blessed memory, said that the image of Yaakov is engraved beneath the Throne of Glory, which is the level of "The heavens are My throne," etc.

10 והנה בחי' בכל מאודך בחי' תשובה עילאה נק' בחי' שמים כי הוא מבחי' יחידה שבנפש שהוא בחי' אור מקיף

Now, the level of "with all your might," the level of the higher teshuvah, is called the level of "heavens," because it is from the level of yechidah in the soul, which is the level of an encompassing light (or makif).

כי נר"ן [נפש רוח נשמה] מתלבשים בכלים משא"כ חיה יחידה והיינו כי נשמה היא בחי' בינה שהיא השכל המושג ומובן והוא אם הבנים הם המדות שנולדו מהבינה ודעת

For nefesh, ruach and neshamah are enclothed in vessels, which is not so with chayah and yechidah. That is: neshamah is the level of Binah, which is the intellect that is grasped and understood, and it is "the mother of the children": they are the emotive attributes, which are born of Binah and Daas.

אבל החכמה היא כח מה הביטול שלמעלה מהשכל המושג ומובן וכמ"ש בסש"ב [בספר של בינונים] ס"פ י"ח ובאגה"ק [ובאגרת הקודש] סי' ד'. לכן נק' מקיף והוא בחי' חיה וחכמה תחיה.

But Chochmah is ko'ach mah (the power of "what"), the self-nullification (bittul) that is above the intellect that is grasped and understood, as is written in Sefer Shel Beinonim [the Tanya] at the end of chapter 18, and in Iggeres HaKodesh, section 4. Therefore it is called "encompassing," and it is the level of chayah: "wisdom gives life (techayeh)."

11 ובחי' יחידה הוא ג"כ למעלה מהחכמה ונקראו שמים ושמי השמים כמ"ש במ"א. ועוד טעם שבחי' תשובה עילאה בכל מאדך נקרא שמים דהנה איתא בס"י [בספר יצירה] שלש אמות אמש בעולם רוח מים אש. שמים נבראו תחלה מאש.

And the level of yechidah is also above Chochmah; and they are called "heavens" and "the heavens of heavens," as is explained elsewhere. And another reason why the level of the higher teshuvah, "with all your might," is called "heavens": for it is stated in Sefer Yetzirah: three mothers, alef, mem, shin, in the world: ruach (spirit), water, fire; the heavens were created first, from fire,

12 וארץ נבראת ממים. ואויר נברא מרוח מכריע בינתיים וכן איתא שם ג' בחי' אלו בנפש ראש נברא מאש כו'.

and the earth was created from water, and the air was created from ruach, deciding between them. And likewise it is stated there [that] these three levels [are] in the soul: the head was created from fire, etc.

ומבואר במ"א בד"ה אתם נצבים ושאר דוכתי בענין כי ה' אלקיך אש אוכלה הוא שהוא בחי' הסתלקות

And it is explained elsewhere, in the discourse beginning "You are standing," and in other places, regarding "For Havayah your G-d is a consuming fire," that this is the level of withdrawal (histalkus),

והיינו לפי שאין ערוך לך כו' כי גם אצילות הוא השפלה מלשון ויאצל מן הרוח כו'

that is, because "there is no comparison to You," etc.; for even Atzilus is a lowering, from the term "and He drew (vayatzel) from the spirit," etc.,

ונק' אדם דעשייה וע"כ האור א"ס הוא בבחי' הסתלקות ליכלל במקורו. וזהו אל עליון כו'.

and it is called "the man (adam) of Asiyah." And therefore the Infinite Light is in a state of withdrawal, to be absorbed into its source. And this is "G-d Most High," etc.

13 והנה מזה נמשך בנפש ג"כ הרצוא בבחי' אש ליכלל למעלה נר הוי' נשמת אדם. וכנס"י [וכנסת ישראל] נק' אשה עולה אשה אש ה' כו' וגם עולה כשלהבת העולה מאליה ולכן נק' בחי' זו שמים שהם מאש.

Now, from this there is drawn into the soul as well the rushing forth (ratzo), in the manner of fire, to be absorbed above: "The soul of man is the lamp of Havayah." And the Congregation of Israel (Knesses Yisrael) is called ishah (woman): "olah isheh" (a burnt offering, a fire-offering), [isheh being] the fire (esh) of Havayah, etc.; and also olah, like a flame that rises (olah) of itself. And therefore this level is called "heavens," which are from fire.

ומ"ש ראש נברא מאש כי עיקר הרצון הוא בראש כמ"ש והיה על מצחו תמיד לרצון גלגלתא דחפיא על מוחא כמ"ש בד"ה אני הוי' אלקיכם אשר הוצאתי אתכם מאמ"צ [מארץ מצרים].

And as for what is stated, "the head was created from fire": [this is] because the main seat of the will is in the head, as it is written, "And it shall be on his forehead always, for favor (ratzon)": the skull (gulgalta) that covers the brain, as is explained in the discourse beginning "I am Havayah your G-d, who brought you out of the land of Egypt."

14 והנה שמים וארץ הם מ"ה [שם מ"ה] וב"ן [ושם ב"ן] והיינו כמ"ש במ"א דהרצוא ושוב שבכל עולם הם בחי' מ"ה [שם מ"ה] וב"ן [ושם ב"ן] הרצוא נמשך משם מ"ה [שם מ"ה] בחי' ביטול ליבטל ולהכלל באור א"ס ממש והשוב נמשך מבחי' ב"ן [שם ב"ן]

Now, heaven and earth are [the Names] Mah (45) and Ban (52); that is, as is explained elsewhere, the ratzo and shov (rushing forth and returning) in every world are the levels of Mah and Ban. The ratzo is drawn from the Name Mah, the level of self-nullification (bittul), to be nullified and absorbed into the Infinite Light (Or Ein Sof) itself; and the shov is drawn from the level of Ban.

וזהו ענין והארץ הדום רגלי כמשי"ת [כמו שיתבאר] לקמן אי"ה [אם ירצה השם] וזהו יקרא אל השמים מעל ואל הארץ לדין עמו

And this is the matter of "and the earth is My footstool," as will be explained below, G-d willing. And this is [the meaning of] "He calls to the heavens above and to the earth, to judge His people."

וארז"ל [ואמרו רבותינו זכרונם לברכה] בסנהדרין ר"פ חלק (דצ"א ע"ב) אל השמים מעל זו הנשמה ואל הארץ זה הגוף וכ"ה במדרש רבה פרשה ויקרא פ' ד'.

And our Sages, of blessed memory, said in Sanhedrin, at the beginning of [the chapter] Chelek (page 91b): "'To the heavens above': this is the soul; 'and to the earth': this is the body." And so it is in the Midrash Rabbah, Parshas Vayikra, section 4.

ויש לפרש בזה עוד עפמ"ש [על פי מה שכתוב] ברבות ס"פ האזינו השמים ד"א [דבר אחר] למה לשמים ולארץ כו' ואיני יודע להיכן נפשי הולכת אם לשמים אם לארץ שנאמר מי יודע כו' עא"ש דלכאורה תמוה שיסתפק מרבע"ה [משה רבינו עליו השלום] שמא ח"ו [חס ושלום] לארץ.

And this can be further explained according to what is written in the Rabbos [the Midrash Rabbah], at the end of [the section on] "Give ear, O heavens": "Another explanation: why to the heavens and to the earth?" etc., "and I do not know where my soul is going, whether to the heavens or to the earth, as it is said, 'Who knows,'" etc.; see there. For at first glance it is astonishing that Moshe our teacher, peace be upon him, should be in doubt [whether] perhaps, G-d forbid, to the earth.

אך הענין עפמ"ש [על פי מה שכתוב] בזח"א [בזהר חלק א] פ' ויחי (דרמ"ה סע"א [סוף עמוד א]) תלת נשמתין אינון כו' עד כגופא דאיהו מאנא לנשמתא.

But the matter is according to what is written in the Zohar, Part I, Parshas Vayechi (page 245, end of side a): "There are three souls," etc., until "like the body, which is a vessel for the soul."

והמכוון שע"י יחוד זו"נ [זעיר אנפין ונוקבא] נמשכים בי' בחינות בהנשמה. כי ז"א הוא סוף עולמות הא"ס כמ"ש בענין הכרובים כרוב אחד מקצה מזה

And the intent is that through the union of Z'eir Anpin and Nukva two levels are drawn into the soul. For Z'eir Anpin is the end of the worlds of the Infinite One (Ein Sof), as is written regarding the cherubim, "one cherub at the end on this side."

ובו ועל ידו נמשך מא"א [מאריך אנפין] ועתיק עד א"ס והנוק' [והנוקבא] היא שרש דבי"ע הנקרא גופא והנשמה הנולדה מיחוד זו"נ [זעיר אנפין ונוקבא] כלולה מב' בחי' אלו

And in it and through it there is a drawing from Arich Anpin and Atik, up to the Infinite One; and Nukva is the root of Beriah, Yetzirah and Asiyah, which is called "the body" (gufa). And the soul that is born from the union of Z'eir Anpin and Nukva is composed of these two levels.

והיינו ענין מ"ה [שם מ"ה] וב"ן [ושם ב"ן] שהם זו"נ [זעיר אנפין ונוקבא] הנק' שמים וארץ וזהו שהנשמה יש בה ג"כ בחינות שמים וארץ

And this is the matter of Mah and Ban, which are Z'eir Anpin and Nukva, which are called heaven and earth. And this is why the soul too has in it the levels of heaven and earth,

והיינו בחי' מ"ה [שם מ"ה] וב"ן [ושם ב"ן] או מקיפים ופנימיים יחידה חיה ונר"נ [ונפש רוח נשמה] כו' אשר בחי' נר"נ [נפש רוח נשמה] נק' גוף לגבי חיה יחידה כו'

that is, the levels of Mah and Ban, or the encompassing and the inner [levels]: yechidah and chayah, and nefesh, ruach and neshamah, etc.; for the level of nefesh, ruach and neshamah is called "body" relative to chayah and yechidah, etc.

והנה יש נשמות עליונות שעיקר הנשמה מז"א הנק' שמים וקצת מהמל' הנק' ארץ ויש להפך וכמ"ש במק"מ [במקדש מלך] בראשית (דל"ז ע"ב)

Now, there are lofty souls whose soul is mainly from Z'eir Anpin, which is called heaven, and a little from Malchus, which is called earth; and there are the reverse, as is written in the Mikdash Melech, Bereishis (page 37b).

וזה היה ענותנותו דמשה שנסתפק מאיזה משני בחי' הנ"ל הוא עיקר נשמתו כו' ובאמת שרש נשמתו מלמעלה מעלה ועי"ש ברבות:

And this was the humility of Moshe: that he was in doubt as to which of the two levels mentioned above is the main [source] of his soul, etc.; but in truth the root of his soul is from far, far above. And see there in the Rabbos.

15 קיצור וכדי שיהיה נמשך תוספת אור הנ"ל זהו דוקא ע"י העלאת מ"ן [מיין נוקבין] מעוה"ז בבחי' רעו"ד [רעותא דליבא] בכל מאדך שזהו ענין במקום שבע"ת [שבעלי תשובה] עומדים ועמ"ש בד"ה וישב יעקב ובד"ה מי מנה בענין אף עשיתיו ובד"ה עלי באר.

Summary. And in order that the additional light mentioned above be drawn down, this is specifically through raising mayin nukvin (feminine waters) from this world, on the level of the desire of the heart, "with all your might"; and this is the matter of "In the place where baalei teshuvah stand." And see what is written in the discourse beginning "And Yaakov dwelt," and in the discourse beginning "Who has counted," on the subject of "I have even made it," and in the discourse beginning "Spring up, O well."

וענין בכל נפשך ע"ס [עשר ספירות] שבנפש ובכל מאדך רצון יחידה ולבוא לבחי' זו זהו ע"י רחמים.

And the matter of "with all your soul" is the Ten Sefiros of the soul, and "with all your might" is the will, the yechidah; and coming to this level is through compassion.

וזהו דרך הנשר בשמים כי בחי' זו דיחידה נק' שמים מקיף סולם כו' מגיע השמימה. שמים מאש רצוא מ"ה [שם מ"ה] ארץ שוב ב"ן [שם ב"ן] יקרא אל השמים מעל כו'):

And this is "the way of the eagle in the heavens," for this level of yechidah is called "heavens," encompassing; "a ladder," etc., "reaching heavenward." Heavens, from fire: ratzo, Mah; earth: shov, Ban; "He calls to the heavens above," etc.)

16 ג והנה ע"י אתעדל"ת [אתערותא דלתתא] שבבחי' בכל מאדך שהוא בחי' תשובה נמשך מלמעלה אתעדל"ע [אתערותא דלעילא] שיהי' [שיהיה] השמים כסאי.

3. Now, through the arousal from below (isarusa dilesata) that is on the level of "with all your might," which is the level of teshuvah, an arousal from above (isarusa dile'eila) is drawn down from above, that there be "The heavens are My throne."

פי' כמו עד"מ האדם כשיושב על הכסא שנשפל בחי' אחוריים של הגוף לישב על הכסא וגם ע"י נשפל ראשו כו'.

That is: just as, by way of analogy, with a person, when he sits on a chair, the back part of the body is lowered to sit on the chair, and through this his head too is lowered, etc.,

כך ענין בחי' כסא למעלה הוא להיות ישיבת והמשכת א"ס ב"ה ממש עי"ז (כדכתיב) (דניאל ז' ט') עד די כורסוון רמיו ועתיק יומין יתיב וידוע הפי' עתיק יומין הוא בחי' המתנשא מימות עולם

so too the matter of the level of a throne above: it is that through it there be the sitting and the drawing down of the Infinite One (Ein Sof), blessed be He, Himself (as it is written) (Daniel 7:9): "until thrones were set up, and the Ancient of Days (Atik Yomin) sat." And the meaning is known: Atik Yomin is the level that is exalted above the days of the world,

דהיינו למעלה מגדר השתלשלות כו' והגם שנאמר ועל דמות הכסא דמות כמראה אדם שהוא בחי' ז"א. אך כי בז"א מלובש בחי' ע"ק [עתיקא קדישא] וא"א ממש

that is, above the bounds of the chain of descending worlds (hishtalshelus), etc. And although it is said, "And upon the likeness of the throne, a likeness like the appearance of a man," which is the level of Z'eir Anpin, [this is] because in Z'eir Anpin there is enclothed the level of Atika Kadisha [the Holy Ancient One] and of Arich Anpin itself;

ולכן נאמר כמראה אדם דהיינו כמו בחי' א"א עיין בפ' משפטים (דקכ"ב א') ובמק"מ [ובמקדש מלך] שם נשא (קל"ה א') אחרי (ס"ו ב') גבי בי נשבעתי

And therefore it says "like the appearance of a man," that is, like the level of Arich Anpin. See Parshas Mishpatim (page 122a), and the Mikdash Melech there; Nasso (page 135a); Acharei (page 66b), regarding "By Myself I have sworn."

ועמ"ש עוד מענין כסה"כ [כסא הכבוד] בסידור אחר עלינו לשבח בד"ה ביאור למ"ש בלק"א [בלקוטי אמרים] פנ"ב

And see what is written further on the matter of the Throne of Glory in the Siddur, after "It is our duty to praise," in the discourse beginning "An explanation of what is written in Likkutei Amarim, chapter 52."

כי הנה עם היות שהיושב על הכסא הוא בחי' הגוף עד"מ ולמעלה הוא בחי' המדות עליונות שנק' גופין חסד דרועא ימינא כו' תפארת גופא כו'. שהע"ס [שהעשר ספירות] נק' רק גופא וכלי של המאציל ב"ה כדי שעי"ז יהיה הנהגת העולמות

For although the one who sits on the chair is, by way of analogy, the level of the body, and above this is the level of the supernal emotive attributes, which are called "bodies": "Chesed is the right arm," etc., "Tiferes is the body," etc., since the Ten Sefiros are called only a body and a vessel of the Emanator, blessed be He, so that through them there may be the conduct of the worlds,

אך כמו שהנשמה מתלבשת בגוף ומיוחד עמו בתכלית כמ"כ [כמו כן] א"ס ב"ה מלובש במדותיו ית' ואיהו וחיוהי וגרמוהי חד.

yet just as the soul is enclothed in the body and utterly united with it, so too the Infinite One (Ein Sof), blessed be He, is enclothed in His attributes, may He be blessed, and "He, His life-forces and His vessels are one."

17 וע"ז ארז"ל [אמרו רבותינו זכרונם לברכה] בעשרה לבושים נתלבש הקב"ה וברא את העולם כו'

And of this our Sages, of blessed memory, said: "With ten garments the Holy One, blessed be He, clothed Himself and created the world," etc.

ולכן כאשר נמשכים המדות עליונות הנק' גופא ע"י הכסא להאיר בג"ע [בגן עדן] זהו תוספת אור מעצמותו ית' ממש וכמש"ל [וכמה שכתוב לעיל] אות א' בענין באתי לגני כו' ועמ"ש בד"ה והיה לכם לציצית וזהו השמים כסאי.

And therefore, when the supernal emotive attributes, which are called "body" (gufa), are drawn down through the throne to shine in Gan Eden, this is additional light from His very Essence, may He be blessed, as was written above, section 1, regarding "I have come into My garden," etc. And see what is written in the discourse beginning "And it shall be for you as tzitzis." And this is "The heavens are My throne."

פי' שמים הוא בחי' אש ומים חו"ג [חסד וגבורה] דאצילות רצוא ושוב שמתייחדים ע"י תפארת קו האמצעי הוא נשפל לישב על הכסא.

That is: "heavens" (shamayim) is the level of fire and water (esh umayim), the Chesed and Gevurah of Atzilus, ratzo and shov, which are united through Tiferes, the middle line; it is lowered to sit on the throne,

להאיר למטה להתהוות בחי' ג"ע [גן עדן] נברא (ופי' שמים הם אש ומים יחד היינו יחוד הרצוא ושוב אז גם השוב הוא במעלה עליונה מאד

to shine below, so that the level of a created Gan Eden may come into being. (And the meaning of "heavens" being fire and water together is the union of ratzo and shov; then even the shov is of a very lofty rank,

כי השוב מבחי' ב"ן [שם ב"ן] וכשנפרד מבחי' הרצוא דמ"ה [דשם מ"ה] יוכל להיות נמשך בבחי' יש אבל כשמיוחד בתכלית עם הרצוא יחוד מ"ה [שם מ"ה] וב"ן [ושם ב"ן] זהו ענין שמים היינו שגם במה כלול ב"ן [שם ב"ן])

for the shov is from the level of Ban, and when it is separated from the level of the ratzo of Mah, it can be drawn down into the state of yesh (a something); but when it is utterly united with the ratzo, the union of Mah and Ban, this is the matter of "heavens": that is, that within Mah, too, Ban is included.)

ומי הוא הגורם לזה שיתהוה בחי' כסא הנ"ל ושישפלו המדות למטה לישב על הכסא

And what brings it about that the level of the throne mentioned above come into being, and that the emotive attributes be lowered below to sit on the throne?

הוא בחי' שמים שהוא רצון העליון ב"ה בחי' מקיף על הכלים שא"א לו להתלבש בכלים הנה משם דוקא נמשך להיות בחי' ישיבה והשפלה זו

It is the level of "heavens," which is the supernal will, blessed be He, the level of [a light] encompassing the vessels, which cannot be enclothed in vessels; it is specifically from there that this level of sitting and lowering is drawn forth.

(וביאור הענין כי הכסא הוא הפרסא המפסיק בין אצילות לבריאה שבה ועי"י דוקא יומשך להיות נמשך אור האצילות בבריאה משא"כ אם לא היה הפרסא לא היה אפשר כלל להיות התחברות אצילות בבריאה

(And the explanation of the matter: the throne is the parsa (partition) that divides between Atzilus and Beriah, in which and through which, specifically, the light of Atzilus comes to be drawn into Beriah; whereas if there were no partition, it would not be possible at all for there to be a connection of Atzilus with Beriah,

וכמו בעולם התהו לא היה כלל התחברות וגילוי אצילות בבריאה. וכדי שיהיה התחברות זו זהו דוקא ע"י הפרסא וכענין ויבא משה בתוך הענן.

just as in the World of Tohu [Chaos] there was no connection at all, nor revelation of Atzilus in Beriah. And for there to be this connection, it is specifically through the partition, like the matter of "And Moshe came into the midst of the cloud."

וכענין המשל שבו ועל ידו דוקא אפשר להשיג השכל ואף שהמשל מעלים עליו הנה זהו סיבה שיוכל להשיגו משא"כ בלא המשל א"א להשיגו כלל. א"כ ההעלם של המשל הוא סיבת הגילוי.

And like the matter of a parable, in which and through which, specifically, it is possible to grasp the concept: although the parable conceals it, this is the cause of one's being able to grasp it, whereas without the parable it would be impossible to grasp it at all. Thus the concealment of the parable is the cause of the revelation.

ובאמת שרש פרסא זו נמשך ממקום גבוה מאד וכמ"ש בת"א [בתורה אור] בד"ה והבדילה הפרוכת וזהו ענין השמים כסאי שע"י שמים תשובה עילאה רצון העליון ממשיכים בחי' כסא הנ"ל וזהו ענין סולו לרוכב בערבות בי"ה שמו ועיין מזה בהרמ"ז [בהרב משה זכות] תרומה) (קס"ה ב').

And in truth the root of this partition is drawn from a very high place, as is written in Torah Ohr, in the discourse beginning "And the curtain shall divide." And this is the matter of "The heavens are My throne": that through "heavens," the higher teshuvah, the supernal will, one draws down the level of the throne mentioned above. And this is the matter of "Extol Him who rides upon the aravos (the highest heavens), Kah is His Name"; and see on this in the Ramaz, Terumah) (page 165b).

גם י"ל [יש לומר] בענין השמים כסאי עפמ"ש [על פי מה שכתוב] במ"א בביאור ע"פ ונקדשתי בתוך בנ"י [בני ישראל] בענין ג' פעמים קדוש

It can also be explained regarding "The heavens are My throne" according to what is written elsewhere, in the explanation on the verse "And I shall be sanctified in the midst of the children of Israel," on the matter of the three times "holy."

אשר הקדוש הראשון דאסתלק ו' רזא דשמים עילאין לעילא כו' ולבתר נהיר ההוא נהירו עילאה על כורסייא דאיהו שמים כו' וכדין אקרי קדוש כו' ע"ש.

The first "holy" [is] "that the vav ascends, the mystery of the supernal heavens, upward," etc., "and afterwards that supernal light shines upon the throne, which is heaven," etc., "and then it is called 'holy,'" etc.; see there.

ומבואר שם פי' דאסתלק ו' זהו ענין למסור נפשו באחד ועי"ז נמשך יחוד או"א [אבא ואימא] להיות נמשך אור חדש כו' נמצא בחי' שמים שייך לתשובה עילאה.

And it is explained there that the meaning of "the vav ascends" is the matter of giving over one's soul in [the word] "One" (echad), and through this the union of Abba and Imma is drawn forth, so that a new light is drawn down, etc. It follows that the level of "heavens" belongs to the higher teshuvah.

אלא שבחי' כסאי היינו כשנמשך אחי"כ האור מלמעלה למטה כו'

Only, the level of "My throne" is when the light is afterwards drawn from above to below, etc.

ועמי"ש ע"פ השמים מספרים כו' מנהרי ומנצצי כו' ועיין עוד בזחי"א [בזהר חלק א] ויחי (דרכי"ט ע"א) ע"פ היושבי בשמים כו' על כורסייא דאקרי שמים כו' ועמי"ש סד"ה המגביהי לשבת כו'.

And see what is written on the verse "The heavens declare," etc.: "they shine and sparkle," etc. And see further in the Zohar, Part I, Vayechi (page 229a), on the verse "You who sit in the heavens," etc.: "upon the throne that is called heaven," etc. And see what is written at the end of the discourse beginning "Who sits on high," etc.

ועפי"ז [ועל פי זה] אפשר לפרש עוד במי"ש ויטע ה' אלקים גן בעדן מקדם וישם שם את האדם כו'

And according to this it is possible to explain further what is written: "And Havayah G-d planted a garden in Eden, of old (mikedem), and He put there the man," etc.

ואחי"כ נאמר ויקח כו' את האדם ויניחהו בגי"ע [בגן עדן] ולכאורה הוא כפל ענין שכבר נאמר וישם שם את האדם

And afterwards it says, "And He took," etc., "the man, and placed him in Gan Eden"; and at first glance it is a repetition, for it has already said, "and He put there the man."

אך הענין דמבואר במי"א ע"פ שמח כו' כשמחך יצירך בגי"ע [בגן עדן] מקדם דהיינו כמו שבתחלת בריאת העולם היה הגילוי באתעדלי"ע [באתערותא דלעילא] מצד עצמו

But the matter is as is explained elsewhere on "Gladden," etc., "as You gladdened Your creature in Gan Eden of old (mikedem)": that is, just as at the beginning of the creation of the world the revelation was through an arousal from above (isarusa dile'eila), of itself,

וזהו ענין מי"ש תחלה וישם שם את האדם אשר יצר דהיינו בחי' אדם העליון וכמי"ש בפ' בראשית (דכי"ו ע"א) וזהו אשר יצר ע"ד יוצר אור ובורא חושך כו' כמי"ש במי"א.

and this is the matter of what is said first, "and He put there the man whom He had formed": that is, the level of the supernal Man (Adam), as is written in Parshas Bereishis (page 26a). And this is "whom He had formed" (yatzar), in the manner of "Who forms (yotzer) light and creates darkness," etc., as is explained elsewhere.

ופסוק ויקח כו' את האדם קאי על אדה"ר [אדם הראשון] ויניחהו בג"ע [בגן עדן] לעבדה ולשמרה דהיינו שמעתה ימשיך זה ע"י אתעדל"ת [אתערותא דלתתא] דוקא:

And the verse "And He took," etc., "the man" refers to Adam, the first man: "and placed him in Gan Eden to work it and to guard it," that is, that from now on he would draw this down specifically through an arousal from below (isarusa dilesata).

18 קיצור וזהו השמים תשובה ממשיך כסאי וע"י יתיב לרוכב בערבות. וישם שם את האדם כו' כשמחך כו':

Summary. And this is "The heavens": teshuvah draws down "My throne," and through it, "sat"; "Him who rides upon the aravos." "And He put there the man," etc.; "as You gladdened," etc.

19 ד והארץ הדום רגלי. פי' שלצורך המשכת השמים כסאי צ"ל העלאת מ"ן [מיין נוקבין] בבחי' בכל מאדך שהוא בחי' רצוא מלמטה למעלה.

4. "And the earth is My footstool." That is: for the drawing down of "The heavens are My throne" there must be a raising of mayin nukvin (feminine waters) on the level of "with all your might," which is the level of ratzo, from below to above.

אבל בחי' והארץ הדום רגלי הוא בחינת השוב בחי' שמאל דוחה שמשפיל א"ע [את עצמו] לומר מי אנכי אשר אבוא להתקרב אל המלך

But the level of "and the earth is My footstool" is the level of shov, the level of "the left [hand] pushes away": that he lowers himself, saying, "Who am I, that I should come to draw near to the King?"

וירא מגשת אליו בבחי' יראה ופחד כמ"ש וירא העם וינועו ויעמדו מרחוק שמקבל עליו עול מלכות שמים ביראה ופחד כמ"ש שום תשים עליך מלך.

And he fears to approach Him, in the manner of awe and dread, as it is written, "And the people saw and trembled, and stood far off": that he accepts upon himself the yoke of the Kingdom of Heaven with awe and dread, as it is written, "You shall surely set a king over yourself."

20 והנה ע"י אתעדל"ת [אתערותא דלתתא] בקבלת עומ"ש [עול מלכות שמים] שמשפיל א"ע [את עצמו] שירא מגשת ומקבל עליו עול מצות כמ"כ [כמו כן] מעורר למעלה בזה האופן שיושפל שפע א"ס ב"ה להתלבש למטה בדברים תחתונים גשמיים

Now, through the arousal from below (isarusa dilesata) in accepting the yoke of the Kingdom of Heaven, in that he lowers himself, fearing to approach, and accepts upon himself the yoke of the mitzvos, he likewise arouses above, in the same manner, that the flow of the Infinite One (Ein Sof), blessed be He, be lowered to be enclothed below in lower, physical things,

היינו במעשה המצות גשמיים ועז"נ [ועל זה נאמר] והארץ הדום רגלי שהוא מדה כנגד מדה

that is, in the physical performance of the mitzvos. And of this it is said, "and the earth is My footstool": it is measure for measure.

שכמו שמשפיל א"ע [את עצמו] להיות בבחי' יראה מרחוק כו' כמ"כ [כמו כן] נשפל ונמשך מלמעלה אור וגילוי בענינים גשמיים במצות מעשיות וזהו והארץ היא בחי' קבלת מלכות שמים הוא בחי' שוב הנ"ל הדום רגלי

For just as he lowers himself to be in a state of awe from afar, etc., so too light and revelation are lowered and drawn down from above into physical matters, into the practical mitzvos. And this is "and the earth," which is the level of accepting the Kingdom of Heaven, the level of shov mentioned above: "My footstool."

(ועיין מענין השמים כסאי ברבות בא ר"פ י"ז משפטים תוך פל"א בחקתי ר"פ ל"ו נשא ר"פ י"ב)

(And see on the subject of "The heavens are My throne" in the Rabbos: Bo, at the beginning of section 17; Mishpatim, within section 31; Bechukosai, at the beginning of section 36; Nasso, at the beginning of section 12.)

והנה כ"ז [כל זה] הוא עתה שהשפע שלמעלה נמשכת ע"י העלאת מ"ן [מיין נוקבין] ואתעדל"ת [ואתערותא דלתתא] שכפי ערך ההעלאת מ"ן [מיין נוקבין] כך הוא האתעדל"ע [האתערותא דלעילא] והמשכת מ"ד [מיין דוכרין].

Now, all this is now, when the flow from above is drawn down through the raising of mayin nukvin and the arousal from below, so that according to the measure of the raising of mayin nukvin, so is the arousal from above (isarusa dile'eila) and the drawing down of mayin duchrin.

והיינו ענין השמים כסאי שהוא ע"י בחינת רצוא והארץ הדום שהוא בחי' שוב אבל לעתיד לבא באלף השביעי אשר אז יהיה עיקר הגמול והשכר כתיב כי כאשר השמים החדשים והארץ החדשה אשר אני עושה עומדים לפני.

And this is the matter of "The heavens are My throne," which is through the level of ratzo, and "the earth is [My] footstool," which is the level of shov. But of the Time to Come, in the seventh millennium, when the main recompense and reward will be, it is written, "For just as the new heavens and the new earth that I am making stand before Me."

פי' אני עושה אותן בעצמי בלתי אתעדל"ת [אתערותא דלתתא] שאין מגיע לשם בחי' אתעדל"ת [אתערותא דלתתא] כ"א הוא בעצמו ית' עושה אותם בלתי אתעדל"ת [אתערותא דלתתא] כלל והם בבחי' עומדים לפני היינו בחי' פנימיות והוא למעלה מעלה מבחי' השמים כסאי

That is: "I am making" them Myself, without an arousal from below; for the level of an arousal from below does not reach there, but He Himself, may He be blessed, makes them, without any arousal from below at all. And they are on the level of "stand before Me (lefanai)," that is, the level of the inner dimension (pnimiyus); and this is far, far above the level of "The heavens are My throne,"

שהרי על הכסא נמשך ומתגלה רק בחי' אחורי האדם היושב על הכסא וכנודע שגם בבחי' רצון העליון יש חיצוניות ופנימיות וכמ"ש במ"א בד"ה ואהיה אצלו אמון כו'

for on the throne there is drawn and revealed only the level of the back of the person who sits on the throne; and, as is known, even in the level of the supernal will there is an outer dimension and an inner dimension, as is written elsewhere, in the discourse beginning "And I was with Him as a nursling (amon)," etc.

ולכן בבחי' השמים החדשים והארץ החדשה כתיב עומדים לפני דוקא וזהו שנאמר לעתיד לבא הנה ישכיל עבדי ירום ונשא וגבה מאד שיתעלו כל העולמות עד בחי' מאד הגבוה.

And therefore, of the level of the new heavens and the new earth, it is written specifically "stand before Me." And this is what is said of the Time to Come: "Behold, My servant shall prosper; he shall be exalted and lifted up and shall be very high (gavah me'od)": that all the worlds will be elevated up to the level of the lofty me'od ("very").

21 והיינו כי מבואר למעלה בפי' וענין שמים שהוא בחי' בכל מאדך תשובה עילאה בחי' מקיף אכן וגבה מאד היינו שיהיה בחי' מאד ממדרגה הגבוה יותר הרבה ממדרגת בחי' בכל מאדך

That is: it was explained above, regarding the meaning and matter of "heavens," that it is the level of "with all your might (me'odecha)," the higher teshuvah, the level of an encompassing [light]. However, "and shall be very high (gavah me'od)" means that there will be a level of me'od of a rank higher by far than the rank of the level of "with all your might."

[שבחי' בכל מאדך נמשך מבחי' יחידה ולע"ל [ולעתיד לבוא] יומשכו נשמות חדשות שלמעלה גם ממדרגת יחידה שבאדה""ר כמבואר בספר הגלגולים ר"פ שביעי וז"ל [וזה לשונו] ודע כי יש שני מיני נשמות.

[For the level of "with all your might" is drawn from the level of yechidah, and in the Time to Come new souls will be drawn down that are above even the rank of the yechidah of Adam, the first man, as is explained in Sefer HaGilgulim, at the beginning of chapter 7; and these are his words: Know that there are two kinds of souls.

א' אותן שנכללו באדה"ר [באדם הראשון]. ב' הם אותם שלא נכללו באדה"ר [באדם הראשון] ואלו הנשמות הם יותר גבוהים ומעולים מכל הנשמות שנכללו באדה"ר [באדם הראשון]

One: those that were included in Adam, the first man. Two: those that were not included in Adam, the first man; and these souls are higher and more exalted than all the souls that were included in Adam,

וכמו שביארנו בפ"א כי נשמות אדה"ר [אדם הראשון] כוללות מן נפש דעשייה עד יחידה דאצילות כן אותם הנשמות שלא נכללו באדה"ר [באדם הראשון] הם עד"ז כו'

and just as we have explained in chapter 1 that the souls of Adam include [levels] from the nefesh of Asiyah up to the yechidah of Atzilus, so too those souls that were not included in Adam are along these lines, etc.

ובאלף השביעי יתעטרו אלו הנשמות שנכללו באדה"ר [באדם הראשון] באותם הנשמות היותר גבוהים מהם כל חלק וחלק עם הדומה לו עכ"ל [עד כאן לשונו].

And in the seventh millennium these souls that were included in Adam will be crowned with those souls that are higher than they, each and every part with the one that corresponds to it. End of quote.

22 ועמ"ש מזה בד"ה ואכלתם אכול

And see what is written on this in the discourse beginning "And you shall eat in plenty."

והנה ברבות ר"פ בראשית פרשה א' רב הונא בשם ר' [רבי] אליעזר בנו של ר' [רבי] יוסי הגלילי אמר אפילו אותן שכתוב בהן כי הנני בורא שמים חדשים (בישעיה סי' ס"ה) כבר הן ברואין ששת ימי בראשית ההי"ד [הדא הוא דכתיב] כי כאשר השמים החדשים כו' ע"ש

Now, in the Rabbos, at the beginning of Bereishis, section 1: Rav Huna said in the name of Rabbi Eliezer the son of Rabbi Yose HaGelili: Even those of which it is written, "For behold, I create new heavens" (in Isaiah, chapter 65), have already been created since the six days of Creation, as it is written, "For just as the new heavens," etc.; see there.

והיינו כמ"ש בספר הגלגולים שם שגם הנשמות החדשים הנ"ל נבראו בששת ימ"ב [ימי בראשית].

And this is as is written in Sefer HaGilgulim there, that the new souls mentioned above, too, were created in the six days of Creation.

ועמ"ש בענין והיה אור הלבנה כו' בפי' אור שבעת הימים וע' עוד מענין כי כאשר השמים החדשים בפ' בראשית (כ"ה ב') ויקרא (י"ו א') אחרי (ס"ח ב') ס"פ ואתחנן דע"ר ע"ב]

And see what is written on the matter of "And the light of the moon shall be," etc., on the meaning of "the light of the seven days." And see further on the subject of "For just as the new heavens" in Parshas Bereishis (page 25b), Vayikra (page 16a), Acharei (page 68b), [and] at the end of Parshas Va'eschanan, page 270b.]

ע"כ אז יהיה שמים וארץ חדשים אשר אני עושה מעצמי:

Therefore, then there will be new heavens and earth "that I am making," by Myself.

23 ה כן יעמוד זרעכם ושמכם. הנה ידוע שע"י קיום המצות בעוה"ז בבחינת היום לעשותם מוסיפים אורות למעלה ויתגלו לע"ל [לעתיד לבוא] ונק' בשם זריעה וצמיחה וכמ"ש בד"ה הבאים ישרש ובד"ה כי תבואו אל הארץ כו' ושבתה הארץ כו' ובד"ה ששים המה מלכות כו' ע"ש

5. "So shall your seed and your name endure." Now, it is known that through fulfilling the mitzvos in this world, on the level of "today, to do them," one adds lights above, and they will be revealed in the Time to Come; and this is called by the name of sowing and growing, as is written in the discourse beginning "In [days] to come he will take root," and in the discourse beginning "When you come into the land," etc., "the land shall rest," etc., and in the discourse beginning "There are sixty queens," etc.; see there.

והוא כמשל הזריעה שזורעין הגרעין בארץ וע"י כח הצומח שבארץ נצמח בתוספת וריבוי מאד ובעילוי רב

And it is like the parable of sowing: one sows the seed in the earth, and through the power of growth in the earth it grows with very great increase and multiplication and with great enhancement.

וכל מה שמשתהה הגרעין בארץ יותר אזי יהיה הצמיחה והתוספת בעילוי רב כמ"כ [כמו כן] עד"מ בחי' היום לעשותם הוא בחי' זריעה שזורעים בארץ העליונה ע"י קיום המצות והצמיחה יהיה לע"ל [לעתיד לבוא] ועד"ז נק' ג"כ בשם עיבור ולידה כמ"ש חלה וגם ילדה ציון כו'.

And the longer the seed remains in the earth, the greater the enhancement of the growth and the increase will then be. So too, by way of analogy, the level of "today, to do them" is the level of sowing, which one sows in the supernal earth through fulfilling the mitzvos, and the growth will be in the Time to Come. And along these lines it is also called by the name of pregnancy and birth, as it is written, "Zion was in labor and also gave birth," etc.

24 וכל מה שמשתהה עתה בהארץ יותר היינו אריכות הזמן שעד ימות המשיח ותחה"מ [ותחיית המתים] שהמשכות אלקות הוא בהעלם עדיין בבחי' זריעה או בבחי' עיבור יהיה הצמיחה לע"ל [לעתיד לבוא] בתוספת עילוי רב.

And the longer it remains now in the earth, that is, the length of time until the days of Mashiach and the Resurrection of the Dead, during which the drawings-down of G-dliness are still hidden, in the state of sowing or in the state of pregnancy, the greater the enhancement with which the growth will come in the Time to Come.

וזהו ואמר ביום ההוא הנה אלקינו זה קוינו לו פי' זה ה' הנגלה לנו עתה הוא ע"י שקוינו לו

And this is [the meaning of] "And it shall be said on that day: Behold, this is our G-d; we hoped (kivinu) for Him." That is: this Havayah who is revealed to us now [is revealed] through our having hoped for Him,

דהיינו שעשינו בחי' קוין והמשכות כל משך היום לעשותם רק שאותותינו לא ראינו ועתה רואים בבחי' גילוי ואומרים זה ה' אשר קוינו לו כו' ועיין במדרש שמות רבה ס"פ כ"ג

that is, that we made lines (kavin) and drawings-down throughout the whole span of "today, to do them," only "our signs we did not see"; and now we see in a revealed way and say, "This is Havayah, for whom we hoped," etc. And see Midrash Shemos Rabbah, at the end of section 23.

והנה בצדיקים כתיב אור זרוע לצדיק ובבעלי תשובה כתיב אשריכם זורעי על כל מים

Now, of tzaddikim it is written, "Light is sown for the tzaddik," and of baalei teshuvah it is written, "Happy are you who sow beside all waters."

שלצדיקים כבר נזרע האור. אבל הבע"ת [הבעלי תשובה] הם הזורעים עתה בכל משך דעכשיו וע"ז מבטיח להם הנביא כן יעמוד זרעכם הוא בחי' זריעה הנ"ל ושמכם הוא כמ"ש ויעש דוד שם

For the tzaddikim the light has already been sown, but the baalei teshuvah are the ones who sow now, throughout the whole span of the present. And of this the prophet assures them, "So shall your seed endure": this is the level of sowing mentioned above; "and your name" is as it is written, "And David made a name,"

והוא קבלת עול מלכות שמים שקדם לעול מצות כמארז"ל [כמאמר רבותינו זכרונם לברכה] שמתחלה יקבל עליו עומ"ש [עול מלכות שמים] ואח"כ יקבל עליו עול מצות

and this is accepting the yoke of the Kingdom of Heaven, which precedes the yoke of the mitzvos, as our Sages, of blessed memory, said, that first one should accept upon himself the yoke of the Kingdom of Heaven, and afterwards accept upon himself the yoke of the mitzvos;

כי להיות בחי' כח הצומח להצמיח האור מהזרע הזורע זהו ע"י קבלת עול מלכות שמים ועמ"ש בד"ה הבאים ישרש.

for that there be the level of the power of growth, to make the light grow from the seed that one sows, this is through accepting the yoke of the Kingdom of Heaven. And see what is written in the discourse beginning "In [days] to come he will take root."

25 ואז יהיו מתעלים בחי' שמים וארץ דעכשיו שהם בחינת השמים כסאי והארץ הדום רגלי שזהו ענין זרעכם ושמכם רצוא ושוב ג"כ לעמוד לפני

And then the levels of heaven and earth of the present, which are the level of "The heavens are My throne and the earth is My footstool," which is the matter of "your seed and your name," ratzo and shov, will also be elevated to "stand before Me,"

כמו בחי' השמים החדשים והארץ החדשה אשר למעלה מבחי' השמים כסאי שעל הכסא אינו יכול לישב רק הגוף ולא הראש:

like the level of the new heavens and the new earth, which is above the level of "The heavens are My throne," for on a throne only the body can sit, and not the head.

26 ו והנה איתא ברבות פ' אמור ס"פ כ"ט יום תרועה יהיה לכם ועשיתם עולה כו'

6. Now, it is stated in the Rabbos, Parshas Emor, at the end of section 29: "It shall be a day of sounding [the shofar] for you," "and you shall make (va'asisem) a burnt offering," etc.

בכל המוספים כתיב והקרבתם וכאן ועשיתם כו' כאלו היום נעשיתם לפני כו' בריה חדשה כו' ה"ד [הדא הוא דכתיב] כי כאשר השמים החדשים כו' עכ"ל [עד כאן לשונו]

In all the Musaf [additional] offerings it is written "and you shall offer," but here, "and you shall make," etc.: as if today you were made (na'asisem) before Me, etc., a new creation, etc., as it is written, "For just as the new heavens," etc. End of quote.

וצ"ל מהו ענין נעשיתם לפני לענין השמים החדשים.

And we need to understand what "you were made before Me" has to do with the new heavens.

27 ואפ"ל [ואפשר לומר] דהנה מבואר באגה"ק [באגרת הקודש] סי' י"ד ע"פ ארץ אשר כו' עיני ה' אלקיך בה מראשית השנה שבכל ר"ה [ראש השנה] נמשך אור חדש יותר שבמדרגת חכמה עילאה להאיר לארץ העליונה כו'

And it may be said: for it is explained in Iggeres HaKodesh, section 14, on the verse "A land which," etc., "the eyes of Havayah your G-d are upon it, from the beginning of the year," that on every Rosh HaShanah a new, higher light is drawn down, which is on the level of the higher Chochmah (Chochmah Ila'ah), to shine to the supernal earth, etc.

וא"כ הרי זה כעין ארץ חדשה מה גם כי ודאי גם בח"ע [בחכמה עילאה] נמשך אור חדש זה מלמעלה דוגמת יחוד חו"ב [חכמה ובינה] שבק"ש [שבקריאת שמע] כו'

And if so, this is a kind of new earth; all the more so since certainly into the higher Chochmah, too, this new light is drawn from above, like the union of Chochmah and Binah in the recital of Shema, etc.

וענין שמים חדשים היינו כמ"ש בד"ה שובה ישראל ע"פ וידעת היום כו' בשמים ממעל כו' שגם בנשמה יש שמים וארץ שכל ומדות כו' וי"ל [ויש לומר] שהם ח"י ונר"נ [ונפש רוח נשמה] כנ"ל.

And the matter of new heavens is as is written in the discourse beginning "Return, O Israel," on the verse "And you shall know this day," etc., "in the heavens above," etc., that in the soul too there are heaven and earth, intellect and emotive attributes, etc.; and it may be said that they are chayah and yechidah, and nefesh, ruach and neshamah, as mentioned above.

28 ובד"ה שוש אשיש נתבאר איך נשמת אדה"ר [אדם הראשון] מתחדש בכל ר"ה [ראש השנה] כי ר"ה [ראש השנה] יום ברוא אדה"ר [אדם הראשון] ומבואר לעיל שהנשמה יש בה מבחי' שמים וארץ וה"ז [והרי זה] כענין התחדשות בחי' שמים וארץ

And in the discourse beginning "I will greatly rejoice" it is explained how the soul of Adam, the first man, is renewed on every Rosh HaShanah, for Rosh HaShanah is the day Adam was created; and it was explained above that the soul has in it [aspects] of the level of heaven and earth; and so this is like the renewal of the level of heaven and earth.

גם הנה אדה"ר [אדם הראשון] הוא חכמה עילאה כמ"ש בד"ה מי יתנך והתחדשותו י"ל [יש לומר] מבחי' כי לא אדם הוא א"א כו' וע"כ שמים וארץ חדשים שהם רו"ש [רצוא ושוב] חדשים שנמשכים ממקורם באתעדל"ע [באתערותא דלעילא]

Also, Adam, the first man, is the higher Chochmah, as is written in the discourse beginning "O that you were," and his renewal, it may be said, is from the level of "for He is not a man," [which is] Arich Anpin, etc. And therefore [there are] new heavens and earth, which are a new ratzo and shov, drawn from their source through an arousal from above (isarusa dile'eila).

כי הרצוא דשמים שמבחי' יחידה הרי מתחדש בר"ה [בראש השנה] וכמ"כ [וכמו כן] השוב שמבחי' ארץ כו' וזהו ענין יום תרועה כי התרועה רו"ש [רצוא ושוב] תכופים

For the ratzo of heaven, which is from the level of yechidah, is renewed on Rosh HaShanah, and likewise the shov, which is from the level of earth, etc. And this is the matter of "a day of sounding (teruah)": for the teruah is ratzo and shov in quick succession,

שזהו רו"ש [רצוא ושוב] כמו שמיוחדים ביחוד גמור בחי' מטי ולא מטי שאין השוב נפרד כלל מהרצוא כו' גם ענין ועשיתם עולה ועמ"ש ע"פ והקרבתם עולה אשה.

which is ratzo and shov as they are united in complete union, the level of "reaching and not reaching" (mati velo mati), in which the shov is not separated at all from the ratzo, etc. Also the matter of "and you shall make a burnt offering"; and see what is written on the verse "And you shall offer a burnt offering, a fire-offering."

גם כי הנה מבואר בד"ה אתם נצבים שבכל השנה הוא בחי' אחרי הוי' ילכו ולכן כארי' [כאריה] ישאג אבל בעשי"ת [בעשרת ימי תשובה] בקשו פני כו'

Also: for it is explained in the discourse beginning "You are standing" that throughout the year it is the level of "They shall walk after Havayah," and therefore "He shall roar like a lion," but in the Ten Days of Teshuvah, "Seek My face," etc.

א"כ זהו כמו השמים כסאי בחי' אחוריים לגבי שמים חדשים אשר עומדים לפני בבחי' פנימיות.

If so, this is like "The heavens are My throne," the level of the back, as compared with the new heavens, which "stand before Me" on the level of the inner dimension (pnimiyus).

גם כמו בחי' ראש הוא למעלה מבחי' גוף כך ראש השנה בחי' ראש גלגלתא כו'.

Also, just as the level of the head is above the level of the body, so Rosh HaShanah is the level of the head, the skull (gulgalta), etc.

29 ועמ"ש בד"ה ויקרא אל משה כו' לב לדעת ועינים לראות עד היום הזה ס"פ תבא שבר"ה [שבראש השנה] נמשכים דו"ר [דחילו ורחימו] עילאין מלמעלה.

And see what is written in the discourse beginning "And He called to Moshe," etc., "a heart to know and eyes to see, until this day," at the end of Parshas Tavo, that on Rosh HaShanah the higher awe and love (dechilu urechimu) are drawn down from above.

גם י"ל [יש לומר] דהנה איתא מלכא משיחא עתיד לאתבא צדיקייא בתיובתא שהתשובה בחי' מאדך אכן שהצדיק שלא חטא יבא לבחי' זו זהו כענין שמים חדשים.

It can also be said: for it is stated, "King Mashiach will bring the tzaddikim to teshuvah." For teshuvah is the level of "your might" (me'odecha); however, that the tzaddik who has not sinned should come to this level, this is like the matter of new heavens;

היינו שאין התשובה מחמת ההיפוך רק מחמת כי גם ג"ע [גן עדן] עליון מדבר יחשב וגם ח"ע [חכמה עילאה] עשייה ממש.

that is, that the teshuvah is not because of the opposite [of holiness], but rather because even the higher Gan Eden will be considered a wilderness, and even the higher Chochmah [will be considered] Asiyah itself.

30 וזהו ענין וגבה מאד לכן בחי' זו לא יהיה רק ע"י משיח שאז יתגלה בחי' עתיק מה שאפילו ח"ע [חכמה עילאה] נחשב כעשייה ממש נגד גילוי זה

And this is the matter of "and shall be very high (gavah me'od)." Therefore this level will come only through Mashiach, for then the level of Atik will be revealed, such that even the higher Chochmah is considered like Asiyah itself compared with this revelation.

ולכן דוד בקש במזמור בהיותו במדבר יהודה כן בקדש חזיתיך שיזכה לבחי' זו כמו שיוכל לבוא לבחי' צמאון מבחי' מדבר כו' כך גם בקדש יהיה בחי' זו

And therefore David asked, in the psalm [composed] when he was in the wilderness of Yehudah, "So in holiness have I beheld You," that he merit this level: just as one can come to the level of thirst from the level of a wilderness, etc., so too in holiness there should be this level,

והיינו נגד קדה"ק [קודש הקדשים] או נגד בחי' קדושתי שלמעלה כו' וזה יומשך רק ע"י משיח וכמו אלו לא חטא אדה"ר [אדם הראשון] היה תשובה עד"ז

that is, relative to the Holy of Holies, or relative to the level of "My holiness," which is above, etc. And this will be drawn down only through Mashiach; and similarly, had Adam, the first man, not sinned, there would have been teshuvah of this kind.

והנה מעין זה יש בעשי"ת [בעשרת ימי תשובה] שגם הצדיקים גמורים והנביאים שאין בהם שום חטא צריכים לתשובה אז ועמ"ש סד"ה שובה ישראל בענין מ"ש יעקב אם יהיה כו'.

Now, something of this kind exists in the Ten Days of Teshuvah, when even the perfectly righteous and the prophets, in whom there is no sin at all, need teshuvah at that time. And see what is written at the end of the discourse beginning "Return, O Israel," on the matter of what Yaakov said, "If [G-d] will be," etc.

א"כ אין השמים והארץ שהם תשו"ע [תשובה עילאה] ותשו"ת [ותשובה תתאה] או רו"ש [רצוא ושוב] באים מצד ההיפך כמו מחמת הסתר כו' כ"א כעין שמים וארץ חדשים

If so, the heavens and the earth, which are the higher teshuvah and the lower teshuvah, or ratzo and shov, do not come from the side of the opposite, as from concealment, etc., but rather like new heavens and earth;

והיינו ע"י את פניך הוי' אבקש ושבת שבתון שאפילו שבת חשוב נגדו כימות החול כו' גילוי רעוא דכל רעוין

and this is through "Your face, Havayah, I seek," and "a Shabbos of Shabbosos (Shabbos Shabbaton)," compared with which even Shabbos is considered like the weekdays, etc.: the revelation of "the will of all wills."

וזהו דרשו ה' בהמצאו היינו עשי"ת [עשרת ימי תשובה] גילוי עשר עמקים כו' מבחי' ע"ס [עשר ספירות] הגנוזות במאצילן כו'

And this is "Seek Havayah when He may be found": that is, the Ten Days of Teshuvah, the revelation of the ten depths, etc., from the level of the Ten Sefiros hidden in their Emanator, etc.

וכך באדם בכל השנה העבודה ע"י חו"ב [חכמה ובינה] אבל בעשי"ת [בעשרת ימי תשובה] ע"י עומק הרצון שלמעלה מהשכל כנז' [כנזכר] בדרוש שובה ישראל (השני)

And so too in man: throughout the year the service is through Chochmah and Binah, but in the Ten Days of Teshuvah, through the depth of the will, which is above intellect, as mentioned in the discourse "Return, O Israel" (the second).

ועוד י"ל [יש לומר] דהנה הרמ"ז [הרב משה זכות] ר"פ תולדות פי' שענין הנשמות כמו שיהיו לע"ל [לעתיד לבוא] בתחה"מ [בתחיית המתים] יהיו מבחי' יצחק ועמ"ש מזה בד"ה אלה תולדות יצחק כי יצחק הוא ענין צחוק ותענוג שיתגלה לעתיד כו'.

And it can be further explained: for the Ramaz, at the beginning of Parshas Toldos, explains that the souls, as they will be in the Time to Come, at the Resurrection of the Dead, will be from the level of Yitzchak. And see what is written on this in the discourse beginning "These are the generations of Yitzchak": for Yitzchak is the matter of laughter (tzechok) and delight that will be revealed in the future, etc.

והנה ר"ה [ראש השנה] הוא ג"כ מבחי' יצחק בסוד שמאלו תחת לראשי. וכמ"ש בזח"ג [בזהר חלק ג] פנחס (דריי"ד ב') ע"פ חשף ה' את זרוע קדשו.

Now, Rosh HaShanah too is from the level of Yitzchak, in the mystery of "His left hand is under my head," as is written in the Zohar, Part III, Pinchas (page 214b), on the verse "Havayah has bared His holy arm."

ועמ"ש במ"א ע"פ כי כארץ תוציא צמחה כו' כן אד' הוי' יצמיח צדקה כו'

And see what is written elsewhere on the verse "For as the earth brings forth its growth," etc., "so will Ado-nai Havayah cause righteousness to sprout," etc.,

דקאי על ר"ה [ראש השנה] ויוהכ"פ [ויום הכפורים] שאזי אדי הוי' יצמיח צדקה ותהלה יעו"ש [יעויין שם] וצמיחה זו זהו כעין בחי' שמים החדשים והארץ החדשה שכמו"כ [שכמו כן] בר"ה [בראש השנה] בריה חדשה כנ"ל.

which refers to Rosh HaShanah and Yom Kippur, for then "Ado-nai Havayah will cause righteousness and praise to sprout"; see there. And this sprouting is like the level of the new heavens and the new earth, for likewise on Rosh HaShanah [there is] a new creation, as mentioned above.

ובחי' כי כארץ תוציא צמחה כו' זהו האתעדל"ת [האתערותא דלתתא] והאתעדל"ע [והאתערותא דלעילא] מקיום המעשה המצות שבכל השנה כולה וזהו ע"ד מ"ש כי כאשר השמים החדשים כו' כן יעמוד זרעכם כו' וכנ"ל:

And the level of "For as the earth brings forth its growth," etc., is the arousal from below (isarusa dilesata) and the arousal from above (isarusa dile'eila) that come from the practical fulfillment of the mitzvos throughout the whole year. And this is in the manner of what is written, "For just as the new heavens," etc., "so shall your seed endure," etc., as mentioned above.

LikuteiTorah.com
THE CHASSIDISHE PARSHA

About this edition

This edition contains the Hebrew text and the English translation.

The Hebrew text of Likkutei Torah: © Kehot Publication Society, via Sefaria, CC BY-NC 4.0; formatting adapted.

Our English translation, made from the Hebrew without Kehot's notes: CC BY-NC 4.0.

This edition as a whole: CC BY-NC 4.0. Shuls, schools and non-profit projects may copy, print and share it freely, and may ask for donations to cover the cost of printing; it may never be sold. Credit Kehot Publication Society and likuteitorah.com. https://creativecommons.org/licenses/by-nc/4.0/

English translation: prepared for likuteitorah.com with AI assistance (claude-code/opus-5.5) and checked against the Hebrew and against Sefaria; not yet reviewed by a human editor. Please check anything important against the Hebrew.

The Rebbe asked that the maamarim of the week's parsha, the "Chassidishe Parsha," be learned during that week, spread over its seven days (Sichah of Shabbos Parshas Vayakhel 5725 · Toras Menachem vol. 42, pp. 306–309). Why learn it, and the Rebbe's brachos: likuteitorah.com/about/the-chassidishe-parsha/

A free, non-commercial project; nothing here is sold. Not affiliated with Kehot, Sefaria or the Lubavitch Library. © likuteitorah.com

From likuteitorah.com/likkutei-torah/shir-hashirim/41/

DEDICATED IN HONOR OF

מוקדש לכבוד הגאון המקובל רבי לוי יצחק שניאורסאהן זצ"ל

Dedicated in honor of the Rebbe's father, Reb Levi Yitzchok