LIKKUTEI TORAH · SHIR HASHIRIM · MAAMAR 29

שניך כעדר הרחלים שעלו מן הרחצה שכולם מתאימות

Your Teeth Are Like a Flock of Ewes That Have Come Up from the Washing

◇

DEDICATED IN HONOR OF

מוקדש לכבוד הגאון המקובל רבי לוי יצחק שניאורסאהן זצ"ל

Dedicated in honor of the Rebbe's father, Reb Levi Yitzchok

LikuteiTorah.com

THE CHASSIDISHE PARSHA

likuteitorah.com/likkutei-torah/shir-hashirim/29/

1 שניך כעדר הרחלים שעלו מן הרחצה שכולם מתאימות. הנה פי' כעדר הרחלים הוא ע"ד מ"ש במ"א בד"ה אלה המשפטים בפי' מ"ש וזרעתי את בני ישראל זרע אדם וזרע בהמה.

"Your teeth are like a flock of ewes that have come up from the washing, all of them twinned." Now, the meaning of "like a flock of ewes" is along the lines of what is explained elsewhere, in the discourse beginning "These are the ordinances," on the meaning of what is written, "And I will sow the children of Israel [with] the seed of man and the seed of beast."

שנשמות דאצילות נקרא אדם ונשמות דבי"ע נקרא בהמה וכן המלאכים נק' בהמה פני אריה פני שור כו' וע"ז נאמר ונתתי עשב בשדך לבהמתך שהוא המשכת הדעת

That is, the souls of the World of Atzilus (Emanation) are called "man," and the souls of Beriah, Yetzirah and Asiyah are called "beast"; and so too the angels are called "beast": "the face of a lion," "the face of an ox," etc. And of this it is said, "And I will give grass in your field for your beast," which is the drawing down of Daas (knowledge);

והיינו ע"י משה רעיא מהימנא וזהו ענין קדוש ג"פ [ג' פעמים] דישראל ומלאכים מקדשי ליה לעילא ותתא כחדא שע"י נמשך הדעת כו' כמ"ש בפע"ח [בפרי עץ חיים] שער עשירי פ"ד וספ"ג [וסוף פרק ג'] וע"ש שער ז' פ"ב [פרק ב']

and this is through Moshe, the faithful shepherd (Ra'aya Mehemna). And this is the matter of [saying] "Holy" three times, that Israel and the angels "sanctify Him above and below as one," for through this Daas is drawn down, etc., as is written in Pri Etz Chaim, the tenth Sha'ar, chapter 4, and the end of chapter 3; and see there, Sha'ar (Gate) 7, chapter 2.

והנה ע"ז נאמר כעדר הרחלים שעלו מן הרחצה. כמשל הרועה שמרחיץ צאנו ע"ש גבי שש שנים יעבוד כו'.

And of this it is said, "like a flock of ewes that have come up from the washing," as in the analogy of the shepherd who washes his sheep; see there, regarding "Six years he shall serve," etc.

2 ולהבין מהו ענין שעלו מן הרחצה וענין שכולם מתאימות יש להקדים ענין ג"פ [ג' פעמים] קדוש. דהנה עצמות המאציל ית' הוא רם ונשא וכל סדר השתלשלות דאבי"ע [דאצילות בריאה יצירה עשיה] כלא חשיב קמיה

To understand what is [meant by] "that have come up from the washing" and what is [meant by] "all of them twinned," we must first introduce the matter of the threefold "Holy." For behold, the very Essence of the Emanator, may He be blessed, is high and exalted, and the entire order of the chain of descending worlds (hishtalshelus) of Atzilus, Beriah, Yetzirah and Asiyah is accounted as nothing before Him,

וכמו משל ביטול טפה א' בים אוקיינוס ויותר מכן כי אין ערוך כלל אליו ית'

like the analogy of the nullification of a single drop in the ocean, and even more than that, for there is no comparison at all to Him, may He be blessed.

וזהו אני הוי' לא שניתי אתה הוא קודם שנברא העולם אתה הוא משנברא העולם ואין העולמות פועלים בו ח"ו [חס ושלום] שום שינוי בהבראם מאחר דכלא ממש חשיבי

And this is [the meaning of] "I, Havayah, have not changed"; "You are He before the world was created; You are He since the world was created." The worlds, in being created, do not effect any change in Him, G-d forbid, since they are accounted as actually nothing.

ולכן ההשפעה הנמשכת ממנו ית' להחיות הע"ס [העשר ספירות] וכל העולמות מכונה בשם שערות וכמ"ש באד"ר [באדרא רבא] (דקכ"ח סע"ב [סוף עמוד ב]) ת"י נימין דשערי כחושבן קדוש

Therefore the flow of influence drawn down from Him, may He be blessed, to give life to the Ten Sefiros and all the worlds is termed "hairs," as is written in the Idra Rabba (end of 128b): "Four hundred and ten strands of hair, according to the number of kadosh (holy)."

כי פי' קדוש לשון הבדלה שהוא ית' מרומם לבדו ואינו נתפס ומתלבש בעולמות כ"א הוא סובב כולא עלמין בשוה. השוה ומשוה קטן וגדול

For the meaning of kadosh (holy) is a term of separation: that He, may He be blessed, is exalted alone, and is not grasped and enclothed in the worlds; rather, He encompasses all worlds (sovev kol almin) equally: "He is equal and makes small and great equal."

ומה שנמשך ממנו בתוך העולמות זהו רק כמשל הארה היוצאת דרך נקבי וחלל השערות שאינו נוגע כלל להעצמיות

And what is drawn from Him into the worlds is only like the analogy of a radiance that issues through the openings and the hollow of the hairs, which does not touch the essence at all.

ולכן קדושה תליא בשערא דדוקא מבחי' סכ"ע [סובב כל עלמין] שהוא קדוש ומובדל משם א"א שיומשך ההשפעה רק בבחי' שערות

Therefore "holiness depends on the hair"; for precisely from the level of the light that encompasses all worlds, which is holy and separate, from there it is impossible for the flow of influence to be drawn down except in the manner of hairs.

משא"כ למטה בהשתלשלות עילה ועלול כו' וז"ש [וזהו שכתוב] בנזיר קדוש יהיה גדל פרע שער ראשו שהנזיר עולה למקום גבוה ידמה לעליון.

This is not so below, in the chain of descent of cause and effect, etc. And this is [the meaning of] what is written of the Nazirite, "He shall be holy; he shall let the locks of the hair of his head grow long": for the Nazirite ascends to a lofty place, resembling the Supernal One.

3 ולכן ממשיך השפע משערות דא"א שהוא בחינת קדוש אשר החכמה מאין תמצא היינו מבחינת שערות הנ"ל ונקרא אבא יונק ממזלא כו'

Therefore [the Nazirite] draws down the flow from the hairs of Arich Anpin [the "Long Countenance," the configuration of Keser], which is the level of "Holy," from which "Chochmah (wisdom) is found from ayin (nothing)"—that is, from the level of the hairs mentioned above; and this is called "Abba draws nourishment from the mazal [a flowing tuft of Arich Anpin's beard]," etc.

ועמ"ש מזה בד"ה ונקדשתי בתוך בנ"י [בני ישראל] וזהו שאמרז"ל [שאמרו רבותינו זכרונם לברכה] גבי נזירות הריני מסלסל פי' שמסלסל וממשיך מבחי' שערות דא"א שיתהוה מזה חכמה דאצי' כו'

And see what is written about this in the discourse beginning "And I shall be sanctified among the children of Israel." And this is what our Sages, of blessed memory, said regarding the Nazirite vow: "Behold, I will curl [my hair]"—meaning that he curls and draws down from the level of the hairs of Arich Anpin, so that from this Chochmah of Atzilus comes into being, etc.

וזהו פי' קדוש קדש ו' שהוי"ו מורה על המשכת השפע מבחי' קדש העליון דרך השערות שהם כמו בחי' ויי"ן

And this is the meaning of kadosh: kodesh [holiness, and the letter] vav; for the vav indicates the drawing down of the flow from the level of the supernal Kodesh by way of the hairs, which are like the level of vavs.

וביאור ענין כינוי ההשפעה בשם שערות (מבואר בד"ה ולא אבה וע"פ ועשית בגדי קדש בענין זקן אהרן כו') שהשערות הן חלולין ויונקים מהמוחין שבראש ועכ"ז [ועם כל זה] אין להם ערך ויחוס כלל עם המוחין כו'

And the explanation of the matter of the flow of influence being termed "hairs" (is explained in the discourse beginning "And [He] would not" and on the verse "And you shall make holy garments," regarding the beard of Aharon, etc.) is that the hairs are hollow and draw nourishment from the brain in the head, and nevertheless they have no comparison or relation at all with the brain, etc.

וכן הוא בחי' האותיות דבורי הרב שבהם עובר השפעת השכל כו' ע"ש.

And so too is the level of the letters, the words of the teacher, through which the influence of the intellect passes, etc.; see there.

אכן באמת גם משל זה אינו דומה להנמשל שבהנמשל הרי עיקר ושרש התהוות החכמה הוא ע"י ההשפעה הנמשכת מבחי' שערות הנ"ל שהם בחי' האותיות

However, in truth this analogy too does not resemble the thing it illustrates; for in the thing illustrated, behold, the main point and root of the coming into being of Chochmah is through the flow of influence drawn down from the level of the hairs mentioned above, which are the level of the letters.

משא"כ בהמשל בדבורי הרב לתלמיד שהתלמיד יש בו כח השכל מקודם רק שמבין שכל הרב ע"י עברו דרך האותיות כו'

Whereas in the analogy of the teacher's words to the student, the student has the power of intellect in him beforehand, only that he understands the teacher's intellect through its passing through the letters, etc.

ולכן השגת התלמיד יש לה ערך לגבי השגת הרב שהרי לא מהאותיות של הרב נתהוה עצם שכלו כי אם מנפשו המשכלת

Therefore the student's comprehension bears some comparison to the teacher's comprehension, for it was not from the teacher's letters that the essence of his intellect came into being, but rather from his own intellective soul.

ולולי זה לא הי' [היה] מבין מאומה ע"י דיבורי הרב ואעפ"כ [ואף על פי כן] לא קאים אינש אדעתי' [אדעתיה] דרביה עד ארבעין שנין מאחר שעברה ההשכלה דרך צירופי אותיות הדבור כו'

And were it not for this, he would not understand anything through the teacher's words. And even so, "a person does not attain his teacher's mind until forty years," since the insight passed through the combinations of the letters of speech, etc.

אבל למעלה בהנמשל שהתהוות עצמיות חכמה דאצילות מהמאציל ית' הוא רק ע"י ההשפעה העוברת דרך אותיות הנקראים שערות ע"כ אין החכמה ערוך כלל לגבי למעלה מהחכמה כו':

But above, in the thing illustrated, where the coming into being of the very essence of Chochmah of Atzilus from the Emanator, may He be blessed, is only through the flow of influence that passes through letters, which are called "hairs"—therefore Chochmah has no comparison at all to what is above Chochmah, etc.

4 ב והנה המשכת השפע מן המזלות דא"א לחו"ב [לחכמה ובינה] הוא ע"י העלאת מ"ן [מיין נוקבין] מהבירורים דבי"ע שע"י אתעדל"ת [אתערותא דלתתא] מעורר אתעדל"ע [אתערותא דלעילא] המשכת מ"ד [מיין דוכרין] מהמזל השמיני ונוצר חסד.

2. Now, the drawing down of the flow from the mazalos of Arich Anpin to Chochmah and Binah is through the raising of mayin nukvin (feminine waters) from the refinements (beirurim) of Beriah, Yetzirah and Asiyah; for through an arousal from below (isarusa dilesata) one awakens an arousal from above (isarusa dile'eila): the drawing down of mayin duchrin (masculine waters) from the eighth mazal, [called] "Notzer Chesed."

וזהו ענין שאומרים המלאכים וישראל קדוש להעלות מ"ן [מיין נוקבין] להמשיך מ"ד [מיין דוכרין] כו'. והנה עד"מ שמביאין מנחה לפני המלך שהעיקר הוא להביא דבר חדש כמו צפור המדברת שעי"ז ימשיך ויעורר לב מלכים אין חקר שיפנה לבקשת ההדיוט.

And this is the matter of the angels and Israel saying "Holy": to raise mayin nukvin in order to draw down mayin duchrin, etc. Now, by way of analogy, when a gift is brought before the king, the main thing is to bring something new, like a talking bird, so that through this one will draw down and arouse "the heart of kings," which "is unsearchable," to turn to the request of the commoner.

וזהו ענין העלאת מ"ן [מיין נוקבין] מבירורי רפ"ח להיות ביטול היש כו' ולכן עיקר העלאת מ"ן [מיין נוקבין] תלוי באתעדל"ת [באתערותא דלתתא] דנש"י [דנשמות ישראל] המלובשים בגוף וז"ש [וזהו שכתוב] בזהר בלק (דק"צ ע"ב) כיון דאתו ישראל כו' נטלי עשייה ממלאכי השרת כו'

And this is the matter of raising mayin nukvin from the refinements of the 288 [sparks]: that there be the nullification of the yesh (one's sense of existence), etc. Therefore the main raising of mayin nukvin depends on the arousal from below of the souls of Israel, who are enclothed in a body. And this is [what is stated] in the Zohar, Balak (190b): "Once Israel came, etc., they took the 'doing' from the ministering angels," etc.

כי עם היות במלאכים שייך ג"כ ביטול היש שהרי המלאך יש לו ג"כ גוף

For although nullification of the yesh applies also to the angels, since an angel too has a body,

ולכן נאמר בהם ג"כ עושי דברו עושי לשון תיקון היינו ע"י ביטול היש כו' באמרו קדוש וברוך

and therefore it is also said of them, "who do His word"—"who do" (osei) being an expression of tikkun (making ready), that is, through the nullification of the yesh, etc., in saying "Holy" and "Blessed";

אך לפי שהגוף שלהם רוחני וגם כלום יצה"ר [יצר הרע] יש ביניהם כו' לכן ביטול היש של האדם למטה שהגוף ונה"ב [ונפש הבהמית] מסתירים כו' הוא ממשיך אור גדול יותר וזהו דנטלי עשייה מנייהו

yet because their body is spiritual, and also, "Is there then an evil inclination among them?" etc., therefore the nullification of the yesh of man below, where the body and the animal soul conceal, etc., draws down a greater light. And this is [the meaning of] "they took the 'doing' from them."

ואין הכוונה שאינם כלל בבחי' עשייה ותיקון דעושי דברו שהרי הם אומרים קדוש וברוך גם עתה כו'. אלא הענין שהעשייה וההמשכה של המלאכים בטל לגבי עשייה והמשכה של ישראל

This does not mean that they are not in the state of 'doing' and tikkun of "who do His word" at all, for they say "Holy" and "Blessed" even now, etc.; rather, the point is that the 'doing' and the drawing down of the angels is nullified relative to the 'doing' and the drawing down of Israel.

וכמו ביטול והתכללות הדבור במחשבה או המדות בהשכל דר"ל [דרוצה לומר] שבטלים כנר לגבי אבוקה כו' ולכן אין המלאכים אומרים קדוש עד שישראל אומרים כמש"ש [כמה שכתוב שם] בזהר.

[This is] like the nullification and inclusion of speech in thought, or of the emotive attributes (middos) in the intellect; that is to say, they are nullified like a candle beside a torch, etc. Therefore the angels do not say "Holy" until Israel say [it], as is written there in the Zohar.

ואעפ"כ [ואף על פי כן] המלאכים ג"כ אומרים קדוש שזהו עבודתם כו' ועמ"ש מזה בביאור ע"פ כי כאשר השמים החדשים.

Nevertheless, the angels too say "Holy," for this is their service, etc. And see what is written about this in the explanation on the verse "For as the new heavens."

5 והנה העלאת מ"ן [מיין נוקבין] דנשמות ישראל הוא ע"י אתכפייא ואתהפכא מחשוכא לנהורא וממרירו למיתקו בשבירת תאוות הגוף ובמצות מעשיות

Now, the raising of mayin nukvin of the souls of Israel is through subjugation (iskafya) and transformation (is'hapcha) of darkness into light and of bitterness into sweetness, by breaking the body's desires and through the practical mitzvos.

וז"ש [וזהו שכתוב] בפסוק שאחר שיניך כו' כפלח הרמון כו' ישראל מלאים כרמון

And this is [the meaning of] what is written in the verse after "Your teeth," etc.: "Like a slice of pomegranate," etc.: Israel are full like a pomegranate.

שתיכף כשנולד מקיים מצוה ראשונה שנמול ביום השמיני ומטיפין ממנו דם ברית המילה שזהו סיגוף לגוף לאכפיא כו' ואח"כ כשגדל מעט הולך לבית הספר ומלמדים אותו תורה ומחנכים אותו למצות וכשאינו רוצה ללמוד מכין אותו ברצועה ע"ד שכ' בהלכות ת"ת [שכתב] [תלמוד תורה]

For as soon as one is born he fulfills a first mitzvah, in that he is circumcised on the eighth day and the blood of the covenant of circumcision is let from him, which is an affliction of the body, to subdue, etc. Afterwards, when he grows a little, he goes to school, and they teach him Torah and train him in the mitzvos; and when he does not want to learn, they strike him with a strap, along the lines of what is written in the Laws of Torah Study.

נמצא בכ"ז [בכל זה] הוא מהפך מחשוכא לנהורא ולאכפיא לסט"א [לסטרא אחרא] וכן בכל המצות כולן הוא סיגוף לגוף להכניע היצה"ר [היצר הרע] ולכופו בע"כ [בעל כרחך] לקיום מ"ע [מצות עשה] ול"ת [ולא תעשה] ודרבנן ולקדש א"ע [את עצמו] במותר לו

It follows that in all this he transforms darkness into light and subdues the sitra achra (the other side). And so in all the mitzvos, every one of them, there is an affliction of the body, to humble the evil inclination and compel it against its will to fulfill the positive commandments and the prohibitions and [the ordinances] of the Rabbis, and to sanctify oneself in what is permitted to him.

שע"ז הוא מברר בירורים דבי"ע ונעשה מהם העלאת מ"ן [מיין נוקבין] למעלה להמשיך ע"ז מ"ד [מיין דוכרין] מבחי' מזלות דא"א

For through this he refines the refinements of Beriah, Yetzirah and Asiyah, and from them is made a raising of mayin nukvin above, in order to draw down through this mayin duchrin from the level of the mazalos of Arich Anpin.

והנה כ"ז [כל זה] הוא בחי' ומדרגת ההעלאת מ"ן [מיין נוקבין] שבבחי' חיצוניות דהיינו ממעשה המצות וקיומן בפועל ממש וסיגוף הגוף והכנעת היצה"ר [היצר הרע] במעשה וכנ"ל שאפי' [שאפילו] בתינוק שייך בו בחי' זו וזהו מצות מילה כנ"ל.

Now, all this is the level and rank of the raising of mayin nukvin that is in the aspect of the outer dimension (chitzoniyus): that is, from the performance of the mitzvos and their actual fulfillment in deed, and the affliction of the body and the humbling of the evil inclination in action; and as mentioned above, this level applies even to an infant, and this is the mitzvah of circumcision, as mentioned above.

אך יש עוד מדרגה ב' והוא העלאת מ"ן [מיין נוקבין] בבחי' פנימית דהיינו להיות מתפעל ומתלהב ברשפי אש האהבה אליו ית' וכן ביראה ופחד ה' שזהו העלאת מ"ן [מיין נוקבין] בבחי' פנימית.

But there is yet a second rank, and that is the raising of mayin nukvin in the aspect of the inner dimension (pnimiyus): that is, to be stirred and aflame with the fiery flashes of love for Him, may He be blessed, and so too with awe and the fear of G-d; this is the raising of mayin nukvin in the aspect of the inner dimension.

ועד"ז הוא ההעלאת מ"ן [מיין נוקבין] של המלאכים שאומרים קדוש שבוערים באהבה ושלהבת עזה וכלות נפשם אליו ית'

And in the same way is the raising of mayin nukvin of the angels who say "Holy," for they burn with love and an intense flame, and their souls pine away toward Him, may He be blessed.

(וזהו ההפרש בין העלאת מ"ן [מיין נוקבין] שע"י התפלה להעלאת מ"ן [מיין נוקבין] שע"י המצות ששניהם הם בחי' העלאת מ"ן [מיין נוקבין] מבירורים

(And this is the difference between the raising of mayin nukvin that comes through prayer and the raising of mayin nukvin that comes through the mitzvos, both of which are the level of raising mayin nukvin from the refinements.

כמ"ש בפע"ח [בפרי עץ חיים] שער א' פרק א' וז"ל [וזה לשונו] והנה אי אפשר שיתבררו הניצוצין מאליהן אם לא ע"י מי שיבררו אותם והוא כי ע"י התפלה והמצות כולם של בני אדם התחתונים נעשה הבירור הזה כו' עכ"ל [עד כאן לשונו].

As is written in Pri Etz Chaim, Sha'ar (Gate) 1, chapter 1; these are his words: "Now, it is impossible for the sparks to be refined of themselves, except through someone who refines them; and that is, that through the prayer and all the mitzvos of the lower human beings this refinement is accomplished," etc. End of quote.

אך התפלה עיקרה העלאת מ"ן [מיין נוקבין] דפנימית שהוא קיום מצות ואהבת והיראה והביטול ולכן נקראת עבודה שבלב למסור נפשו ורצונו אליו ית' וכמ"ש בזה בפ' אחרי בד"ה כי ביום הזה יכפר כו'

But prayer is essentially the raising of mayin nukvin of the inner dimension, which is the fulfillment of the mitzvah "And you shall love," and awe, and self-nullification (bittul); and therefore it is called "the service of the heart": to give over one's soul and will to Him, may He be blessed, as is written about this in Parshas Acharei, in the discourse beginning "For on this day He shall atone," etc.

והמצות הן העלאת מ״ן [מיין נוקבין] בחיצוניות וכמ״ש בע״ח [בעץ חיים] שער פנימית וחיצוניות דרוש ג׳ וז״ל [וזה לשונו] והוא שכל בחי׳ מעשה בחיצוניות ולכל בחי׳ דבור ותפלה הוא בפנימיות עכ״ל [עד כאן לשונו] וכמ״ש מזה פ׳ חיי שרה בד״ה עיין בע״ח [בעץ חיים]):

And the mitzvos are the raising of mayin nukvin in the outer dimension, as is written in Etz Chaim, Sha'ar Pnimiyus veChitzoniyus, Derush 3; these are his words: "And it is that every aspect of action is in the outer dimension, and for every aspect of speech and prayer it is in the inner dimension." End of quote. And as is written about this in Parshas Chayei Sarah, in the discourse beginning "See in Etz Chaim.")

6 והנה באמת יש מעלה בהעלאת מ״ן [מיין נוקבין] דחיצוניות מה שאינו נמצא בהעלאת מ״ן [מיין נוקבין] דפנימית ויש מעלה בהעלאת מ״ן [מיין נוקבין] דפנימית מה שאינו בהעלאת מ״ן [מיין נוקבין] דחיצוניות.

Now, in truth there is an advantage in the raising of mayin nukvin of the outer dimension (chitzoniyus) that is not found in the raising of mayin nukvin of the inner dimension (pnimiyus), and there is an advantage in the raising of mayin nukvin of the inner dimension that is not in the raising of mayin nukvin of the outer dimension.

המעלה שבהעלאת מ״ן [מיין נוקבין] דחיצוניות שהוא בחי׳ מעשה היינו שעי״ז נמשך המ״ד [המיין דוכרין] ממקום גבוה היינו מבחי׳ המקיפים לפי שבחי׳ החיצוניות שרשו מבחי׳ המקיפים

The advantage in the raising of mayin nukvin of the outer dimension, which is the level of action, is that through it the mayin duchrin are drawn from a lofty place, that is, from the level of the makifim (encompassing lights), because the level of the outer dimension has its root in the level of the makifim;

דהיינו שממשיכים שפע המ״ד [המיין דוכרין] מן המזלות דאריך שהן בחי׳ מקיפים (וע׳ בפע״ח [בפרי עץ חיים] שער י״ב פ״ה) משא״כ העלאת מ״ן [מיין נוקבין] דפנימית ממשיך מ״ד [מיין דוכרין] מבחי׳ הא״פ [האור פנימי] שהוא למטה במדרגה מבחי׳ המקיפים.

that is, one draws down the flow of mayin duchrin from the mazalos of Arich [Anpin], which are the level of makifim (and see Pri Etz Chaim, Sha'ar (Gate) 12, chapter 5); whereas the raising of mayin nukvin of the inner dimension draws mayin duchrin from the level of the inner light (or pnimi), which is lower in rank than the level of the makifim.

והמעלה הנמצאת בהעלאת מ"ן [מיין נוקבין] דפנימית היינו שהמ"ד [שהמיין דוכרין] נמשך מבחי' פנימית ועי"ז מתלבש בתוך הכלי ממש ומתגלה בו בבחי' גילוי.

And the advantage found in the raising of mayin nukvin of the inner dimension is that the mayin duchrin are drawn from the level of the inner dimension, and through this they are enclothed within the vessel itself and are revealed in it in a manner of revelation.

משא"כ בהעלאת מ"ן [מיין נוקבין] דחיצוניות שאע"פ [שאף על פי] שהמ"ד [שהמיין דוכרין] נמשך ממקום גבוה יותר מבחי' מקיפים אך אינו מתגלה בבחי' גילוי בהכלי רק בבחינת מקיף

Whereas in the raising of mayin nukvin of the outer dimension, although the mayin duchrin are drawn from a higher place, from the level of makifim, they are not revealed in a manner of revelation in the vessel, but only in the manner of a makif,

שהוא כמ"ש כצנה רצון תעטרנו כצנה זו שמגין על האדם כך הרצון עליון הנמשך על ידי מעשה המצות תעטרנו להאדם בבחי' אור מקיף וכמ"ש כי אתה ה' מחסי עליון שמת מעונך כו'.

which is as it is written, "As with a shield, [with] favor (ratzon) You encircle him": just as this shield protects a person, so the supernal will (ratzon), drawn down through the performance of the mitzvos, "encircles" the person in the manner of an encompassing light (or makif); and as it is written, "For You, Havayah, are my refuge; you have made the Most High your dwelling," etc.

(וביאור הדבר הנה ההעלאת מ"ן [מיין נוקבין] בפנימית שהוא בתפלה מה שהאדם מעורר אהו"ר [אהבה ויראה] בנפשו ועי"ז נמשך אתעדל"ע [אתערותא דלעילא] מבחי' אהו"ר [אהבה ויראה] עילאין מבחי' אצילות להתגלות בנפשו שתפול עליו מלמעלה פחד ה' ואהבה רבה כמ"ש בהערה לתיקון חצות

(The explanation of the matter: behold, the raising of mayin nukvin in the inner dimension, which is in prayer, is when a person arouses love and awe in his soul; and through this an arousal from above (isarusa dile'eila) is drawn down from the level of the supernal love and awe, from the level of the World of Atzilus (Emanation), to be revealed in his soul, so that the fear of G-d and a great love fall upon him from above, as is written in the note to Tikkun Chatzos.

נמצא זה המ"ד [המיין דוכרין] מתגלה בנפשו בבחי' גילוי ממש. משא"כ המשכת האור שע"י מעשה המצוה אינו מאיר רק בבחי' מקיף על הנפש ולא בבחי' פנימי' [פנימיות / פנימית] ממש

It follows that these mayin duchrin are revealed in his soul in a manner of actual revelation. Whereas the drawing down of the light that comes through the performance of the mitzvah shines only in the manner of a makif upon the soul, and not in an actually inward manner.

ועוד אפשר לומר כמ"ש באגה"ק [באגרת הקודש] בסופו וז"ל [וזה לשונו] אבל התפלה היא המשכת אור א"ס ב"ה לבי"ע כו' לשנות הנבראים מכמות שהם שיתרפא החולה וירד הגשם משמים לארץ ויולידה ויצמיחה משא"כ בתומ"צ [בתורה ומצות] שאין שינוי בקלף התפילין כו' ע"ש

And moreover, it can be said, as is written in Iggeres HaKodesh [the Holy Epistle], at its end; these are its words: "But prayer is the drawing down of the Infinite Light (Or Ein Sof), blessed be He, into Beriah, Yetzirah and Asiyah, etc., to change the created beings from what they are, so that the sick person be healed and the rain descend from the heavens to the earth, and make it give birth and sprout; whereas in Torah and mitzvos there is no change in the parchment of the tefillin," etc.; see there.

והנה תורה ומצות הם ג"כ פנימית וחיצוניות ועמ"ש מזה במ"א בביאור לפסוק וידבר אלקים את כל הדברים ובביאור ע"פ אלה מסעי):

Now, Torah and mitzvos, too, are the inner and the outer dimension; and see what is written about this elsewhere, in the explanation of the verse "And G-d spoke all the words," and in the explanation on the verse "These are the journeys.")

7 ג ומעתה נבוא לענין מ"ש בזהר דישראל ומלאכים מקדשי לי' לעילא ותתא כולא כחדא.

3. And now we come to the matter of what is said in the Zohar, that Israel and the angels "sanctify Him above and below, all as one."

דהנה בדרך כלל ההעלאת מ"ן [מיין נוקבין] של נש"י [נשמות ישראל] כמו שהם למטה מלובשים בגוף נקרא העלאת מ"ן [מיין נוקבין] בבחי' חיצוניות לגבי העלאת מ"ן [מיין נוקבין] דמלאכים שאינן בגופות גשמיים ולכן מתלהבים ברשפי אש האהבה בפנימי' [בפנימיות / בפנימית] וכן ביראה זעות מחיל כסא.

For behold, in general, the raising of mayin nukvin of the souls of Israel, as they are below, enclothed in a body, is called a raising of mayin nukvin in the aspect of the outer dimension (chitzoniyus), relative to the raising of mayin nukvin of the angels, who are not in physical bodies, and therefore they are aflame with the fiery flashes of love inwardly, and so too with awe, "quaking with dread of the Throne."

8 ולכן העלאת מ"ן [מיין נוקבין] דמלאכים נקרא העלאת מ"ן [מיין נוקבין] דפנימית. וזהו החילוק שבין הקדושה שישראל מקדשים למטה ובין העלאת מ"ן [מיין נוקבין] של קדושת המלאכים ויש עוד מדרגה שלישית בהעלאת מ"ן [מיין נוקבין] והוא העלאת מ"ן [מיין נוקבין] דמקיפים עצמן.

Therefore the raising of mayin nukvin of the angels is called the raising of mayin nukvin of the inner dimension (pnimiyus). And this is the distinction between the Kedushah [the sanctification, "Holy, holy, holy"] that Israel sanctify below and the raising of mayin nukvin of the Kedushah of the angels. And there is yet a third rank in the raising of mayin nukvin, and that is the raising of mayin nukvin of the makifim themselves:

דהיינו הנשמות כמו שהם למעלה בלתי מלובשים בגוף. שזהו העלאת מ"ן [מיין נוקבין] מבחי' מקיפים עצמן

that is, the souls as they are above, not enclothed in a body. For this is the raising of mayin nukvin from the level of the makifim themselves.

כי הנשמה כמו שהיא למעלה אין לה גוף וכלי המגביל כלל משא"כ המלאכים שיש להם גופים שהם רוחות ואש לוהט.

For the soul, as it is above, has no body and no limiting vessel at all; whereas the angels have bodies, which are winds and blazing fire.

וכמ"ש מזה במ"א בד"ה מזמור שיר חנוכת הבית ולכן העלאת מ"ן [מיין נוקבין] דנשמות שבלי גופים נקרא העלאת מ"ן [מיין נוקבין] דמקיפים לגבי העלאת מ"ן [מיין נוקבין] דמלאכים

As is written about this elsewhere, in the discourse beginning "A psalm, a song of the dedication of the House." And therefore the raising of mayin nukvin of the souls that are without bodies is called the raising of mayin nukvin of the makifim, relative to the raising of mayin nukvin of the angels.

(אך כבר נתבאר למעלה דעיקר האתעדל"ת [האתערותא דלתתא] והעלאת מ"ן [מיין נוקבין] זהו מנשמות ישראל המלובשים למטה בגוף. אשר ע"כ צ"ל דבחינת העלאת מ"ן [מיין נוקבין] שבבחי' מקיף שייך ג"כ למטה ממש בנשמה המלובשת בגוף.

(However, it has already been explained above that the main arousal from below (isarusa dilesata) and raising of mayin nukvin is from the souls of Israel, which are enclothed below in a body. Therefore it must be said that the level of raising mayin nukvin that is in the aspect of the makif applies also actually below, in the soul that is enclothed in a body.

וכמשנ"ת [וכמו שנתבאר] במ"א בד"ה ראה ריח בני גבי ריח בוגדיו שבחי' תשובה הוא העלאת מ"ן [מיין נוקבין] שבבחי' מקיף כו' וכן בכל אדם צ"ל כל ימיו בתשובה

As was explained elsewhere, in the discourse beginning "See, the fragrance of my son," regarding "the fragrance of his bogdav (traitors)" [for begadav, "his garments"], that the level of teshuvah (return) is the raising of mayin nukvin that is in the aspect of the makif, etc.; and likewise, every person must be in teshuvah all his days.

וזהו בחי' בכל מאדך שהוא בחי' בלי גבול של הכלי והיינו בחי' מקיף אלא שזהו באמת בחי' גילוי מן הנשמה שלמעלה מן הגוף שבבחי' מקיף

And this is the level of "with all your might," which is the level of [being] without the limit of the vessel, that is, the level of the makif; except that this is in truth the level of a revelation from the soul that is above the body, which is in the aspect of the makif.

וכמ"ש במ"א סד"ה שמאלו תחת לראשי. שבכל מאדך הוא בחי' עבודת עיקר הנשמה היינו בחי' המקיף כו' והמכוון שהמקיף מאיר בבחי' הנשמה שבגוף להיות בחי' בכל מאדך ועד"ז נתבאר בד"ה שאו את ראש כו' לגלגלתם בפי' במדבר.

As is written elsewhere, at the end of the discourse beginning "His left hand is under my head": that "with all your might" is the level of the service of the essence of the soul, that is, the level of the makif, etc. And the intent is that the makif shines in the level of the soul that is in the body, so that there be the level of "with all your might." And along these lines it was explained in the discourse beginning "Lift up the head," etc., "by their polls," in Parshas Bamidbar,

ובד"ה כי תצא להמשיך גילוי אלקות מבחי' מזל היא הנשמה שלמעלה מן הגוף כו'. ובביאור ע"פ ששים המה מלכות. בענין חסידים הראשונים כו' ע"ש ובד"ה ויקהל משה בענין הנשמה יתירה שמתגלה בשבת כו'.

and in the discourse beginning "When you go out," [on] drawing down a revelation of G-dliness from the level of mazal, which is the soul that is above the body, etc.; and in the explanation on the verse "There are sixty queens," on the matter of "the early pious ones," etc.; see there; and in the discourse beginning "And Moshe assembled," on the matter of the additional soul that is revealed on Shabbos, etc.

והנה בכל לבבך ובכל נפשך זהו העלאת מ"ן [מיין נוקבין] דפנימית אך פי' בכל נפשך הוא ג"כ לבושי הנפש מודומ"ע [מחשבה דבור ומעשה] אשר המעשה הוא העלאת מ"ן [מיין נוקבין] דחיצוניות כו'.

Now, "with all your heart and with all your soul" is the raising of mayin nukvin of the inner dimension; but the meaning of "with all your soul" is also the garments of the soul, thought, speech and action, of which action is the raising of mayin nukvin of the outer dimension (chitzoniyus), etc.

נמצא בכל לבבך ובכל נפשך ובכל מאדך זהו ג' בחינות העלאת מ"ן [מיין נוקבין] הנ"ל וג' בחי' אלו י"ל [יש לומר] שזהו כענין ג' בחי' מזון לבוש בית המבואר במ"א

It follows that "with all your heart, and with all your soul, and with all your might" are the three levels of raising mayin nukvin mentioned above. And these three levels, it can be said, are like the matter of the three levels of food, garment and house that is explained elsewhere.

כי מזון היינו א"פ [אור פנימי]. ולבוש זהו מעשה המצות והוא העלאת מ"ן [מיין נוקבין] דחיצוניות. ובית זהו בכל מאדך כו' כמ"ש סד"ה השמים כסאי)

For food is the inner light (or pnimi); and garment is the performance of the mitzvos, and that is the raising of mayin nukvin of the outer dimension; and house is "with all your might," etc., as is written at the end of the discourse beginning "The heavens are My throne.")

נמצא יש ג' מדרגות בהעלאת מ"ן [מיין נוקבין] היינו בחי' מקיפים ופנימים וחיצוניות והן דרך כלל ג' עולמות בריאה יצירה עשיה כי יוצר אור ובורא חשך שיצירה נקרא אור פנימי ובריאה נקרא חשך ר"ל [רוצה לומר] בחי' מקיף שאינו מושג ביצירה

It follows that there are three ranks in the raising of mayin nukvin, namely, the levels of the makifim, the inner and the outer; and in general, these are the three worlds Beriah, Yetzirah, Asiyah, for "[He] forms (yotzer) light and creates (borei) darkness": Yetzirah is called inner light, and Beriah is called "darkness," meaning the level of makif, which is not grasped in Yetzirah.

וכך הוא סדר ההשתלשלות שמהמקיף נמשך אח"כ הארה להיות בבחי' א"פ [אור פנימי] ועצם האור נשאר בבחי' מקיף.

And such is the order of the chain of descending worlds (hishtalshelus): from the makif a radiance is afterwards drawn to be in the manner of inner light, while the essence of the light remains in the manner of a makif.

9 **ואח"כ מהא"פ [מהאור פנימי] נעשה מקיף למטה בעולם תחתון שנחשב האור מקיף התחתון בחי' חיצוניות לגבי הא"פ [האור פנימי] שלמעלה ממנו כו'.**

And afterwards, from the inner light (or pnimi) a makif is made below, in a lower world, such that the lower encompassing light is considered the level of the outer dimension (chitzoniyus) relative to the inner light that is above it, etc.

וזהו בחי' עשייה [ומ"מ עשייה שרשו לעילא כנ"ל שהחיצוניות שרשו גבוה מהא"פ [מהאור פנימי] כו'

And this is the level of Asiyah. [Nevertheless, Asiyah has its root above, as mentioned above, that the outer dimension has its root higher than the inner light, etc.;

וכמ"ש ג"כ ע"פ יביאו לבוש מלכות איך התהוות העשייה גשמיות הוא דייקא מבחי' סכ"ע [סובב כל עלמין] וכמ"ש בזהר וירא (קט"ו א') עשייה איהו לעילא כו' וכ"ה בפ' בהר דק"ח ע"ב].

and as is also written on the verse "Let them bring royal apparel," how the coming into being of Asiyah, physicality, is precisely from the level of the light that encompasses all worlds (sovev kol almin); and as is written in the Zohar, Vayera (115a), "Asiyah is above," etc.; and so it is in Parshas Behar, 108b.]

וזהו ענין ג' העדרים ששלח יעקב מנחה לעשו אחיו שהוא העלאת מ"ן [מיין נוקבין] לעולם התהו שמשם נפלו הכלים ונשברו ונתהוה מזה עשו

And this is the matter of the three flocks that Yaakov sent as a gift to Eisav his brother, which is the raising of mayin nukvin to the World of Tohu [Chaos], from which the vessels fell and were shattered, and from this Eisav came into being.

וכמ"ש בד"ה ויקח מן הבא בידו וג' עולמות בי"ע הן שנתהוו משבה"כ [משבירת הכלים] לכן העלה מ"ן [מיין נוקבין] ג' עדרים שהן ג' בחי' הנ"ל מקיפים ופנימיים וחיצוניות.

As is written in the discourse beginning "And he took from what came into his hand." And the three worlds Beriah, Yetzirah and Asiyah are what came into being from the shattering of the vessels (sheviras hakeilim); therefore he raised mayin nukvin [in] three flocks, which are the three levels mentioned above: makifim, inner and outer.

10 **ונקרא כל א' עדר בפ"ע [בפני עצמו] שהוא בחי' ומדרגה משונה ומובדל מזולתה. כמו החילוק בין נשמות שבגופים לגבי המלאכים. וכן חילוק מדרגת המלאכים שהם בגופות רוחניים לגבי הנשמות שהם בלי גוף כלל.**

And each one is called a flock by itself, for it is a level and rank different and separate from the other: like the distinction between the souls that are in bodies and the angels; and likewise the distinction of the rank of the angels, who are in spiritual bodies, relative to the souls, which are without any body at all.

11 וז"ש [וזהו שכתוב] עדר עדר לבדו כו' ויצו את הראשון כו' ויצו גם את השני גם את השלישי כו' הרי חלקם לד' מדרגות ממש.

And this is [the meaning of] what is written, "each flock by itself," etc., "And he commanded the first," etc., "And he commanded also the second, also the third," etc. Thus he divided them into four actual ranks.

אף שדרך פרט גם בכל מדרגה מג' מדרגות הללו יש בה כמה ריבוא רבבות בחי' ומדרגות שונות זה מזה מ"מ כולם בבחי' סוג א' כמו העלאת מ"ן [מיין נוקבין] דחיצוניות נקרא דרך כלל העלאת מ"ן [מיין נוקבין] דעשייה

Although in particular, in each rank of these three ranks as well, there are many myriads of myriads of levels and ranks differing from one another, nevertheless they are all of a single kind; for example, the raising of mayin nukvin of the outer dimension (chitzoniyus) is called, in general, the raising of mayin nukvin of Asiyah.

וזהו כמשל העדר א' אף שבעדר זה יש ג"כ כמה מדרגות יש שעיקר עבודתם בצדקה וגמ"ח [וגמילות חסדים] ויש שעיקר עבודתם בעסק התורה ויש שעיקר עבודתם בתפלה ויש בתענית וכיוצא בזה ועכ"ז [ועם כל זה] כללותם קומה אחת

And this is like the analogy of one flock: although in this flock there are also many ranks—there are those whose main service is in charity and acts of kindness (gemilus chassadim), and there are those whose main service is in occupation with Torah, and there are those whose main service is in prayer, and there are [those] in fasting, and the like—nevertheless their general and collective expression (klalus) is a single stature.

וכמו עד"מ בעדר אחד יש כמה שינויים בצאן זה מראהו וקומתו וטובו כך וזה כך מ"מ הכל עדר א'

And just as, by way of analogy, in one flock there are many differences among the sheep—this one's appearance, height and quality are thus, and that one's thus—nevertheless all is one flock.

והעלאת מ"ן [מיין נוקבין] דפנימית הוא בחי' וסוג אחר כו' ולכן נק' עדר בפ"ע [בפני עצמו] כו' והעלה יעקב מ"ן [מיין נוקבין] מכל ג' בחי' אלו להמשיך ע"י מ"ד [מיין דוכרין] משרשן ומקורן בעולם התהו:

And the raising of mayin nukvin of the inner dimension (pnimiyus) is another level and kind, etc., and therefore it is called a flock by itself, etc. And Yaakov raised mayin nukvin from all three of these levels, in order to draw down through this mayin duchrin from their root and source in the World of Tohu.

12 ד והנה ע"ז נאמר כעדר הרחלים שעלו מן הרחצה. כי העלאת מ"ן [מיין נוקבין] הנ"ל צריך ליבון ורחיצה וכענין ליבון הלכתא.

4. Now, of this it is said, "like a flock of ewes that have come up from the washing." For the raising of mayin nukvin mentioned above requires whitening and washing, like the matter of "the whitening (libbun) of the halachah."

ורל שכל ההלכות שהם שיתא סדרי משנה צריכים ליבון ורחיצה וכן במעשה המצות כו' והכל ע"י משה רעיא מהימנא.

That is to say, all the halachos, which are the six orders of the Mishnah, require whitening and washing, and so too in the performance of the mitzvos, etc.; and all is through Moshe, the faithful shepherd.

13 והיינו כי במשה כתיב כי מן המים משיתיהו דהיינו מבחי' ים החכמה העליונה וכל התורה אינה אלא כד מן הים ותמלא כדה כו'

And this is because of Moshe it is written, "For I drew him out of the water," that is, from the level of the sea of the supernal Chochmah (wisdom); and the whole Torah is but a jug from the sea: "and she filled her jug," etc.

ונקרא בחי' זו ג"כ בעבר הנהר למעלה מבחי' הנהר נהר הוא מלשון המשכה שנמשך דרך השתלשלות מעילה לעילה לפי ערך כמ"ש ונהר יוצא מעדן ומשם יפרד כו' ועבר הנהר הוא למעלה מההשתלשלות.

This level is also called "beyond the river" (be'ever hanahar), above the level of the river. Nahar (river) is an expression of drawing forth, which is drawn by way of the chain of descent from cause to cause, according to proportion, as it is written, "And a river goes out from Eden…, and from there it divides," etc. And "beyond the river" is above the chain of descending worlds (hishtalshelus).

ומשם נמשך המשכת מיין דוכרין שמרחיץ ומלבן את המ"ן [המיין נוקבין] כו' (ועמ"ש ע"פ ואלה שמות מענין ליבון הלכתא ובד"ה אסרי לגפן בענין כבס ביין לבושו ובד"ה לא תהיה כו' את מספר ימיך אמלא.

And from there is drawn the drawing down of mayin duchrin (masculine waters), which washes and whitens the mayin nukvin, etc. (And see what is written on the verse "And these are the names" about the matter of the whitening of the halachah; and in the discourse beginning "Binding to the vine," on the matter of "he washes his garment in wine"; and in the discourse beginning "There shall not be," etc., "the number of your days I will fill."

ועמ"ש עוד בפי' מן המים משיתיהו בד"ה אלה מסעי ושם נת' [נתבאר] פי' וגם דלה דלה לנו שממשיך בחי' הביטול דיחו"ע [דיחודא עילאה] בנש"י [בנשמות ישראל] שהוא כביטול הטפה בים כו' וזהו ענין הריחוץ והכיבוס של הלבושים ע"י ביטול דיחו"ע [דיחודא עילאה].

And see what is written further on the meaning of "I drew him out of the water" in the discourse beginning "These are the journeys"; and there was explained the meaning of "And he also drew [water] for us": that he draws down into the souls of Israel the level of the self-nullification (bittul) of the higher unity (yichuda ila'ah), which is like the nullification of the drop in the sea, etc.; and this is the matter of the washing and laundering of the garments through the nullification of the higher unity.

וזהו שנמשלו כעדר הרחלים דוקא שעלו מן הרחצה. דלבושים הנעשים מתומ"צ [מתורה ומצות] נמשלו לצמר רחלים. כדכתיב לבושי' [לבושין / לבושים] כתלג חיור וכתיב הנותן שלג כצמר וגם כתיב ושער רישי' [רישיה] כעמר נקא כו' וכמ"ש במ"א)

And this is why they are likened specifically to "a flock of ewes that have come up from the washing": for the garments made from Torah and mitzvos are likened to the wool of ewes, as it is written, "His garment was white as snow," and it is written, "He gives snow like wool," and it is also written, "and the hair of His head like pure wool," etc.; and as is written elsewhere.)

(ועמ"ש מענין רחלים בד"ה והניף הכהן אותם על לחם הבכורים בפ' אמור. ובד"ה צו את בנ"י [בני ישראל] כו' את הכבש אחד תעשה)

(And see what is written on the matter of ewes in the discourse beginning "And the kohen shall wave them upon the bread of the first fruits," in Parshas Emor; and in the discourse beginning "Command the children of Israel," etc., "the one lamb you shall offer.")

והנה על ידי שעלו מן הרחצה אזי נעשים הג' עדרים הנ"ל כולם בבחי' עדר אחד וזהו כעדר הרחלים. כעדר אחד

Now, through their having come up from the washing, the three flocks mentioned above all become a single flock; and this is [the meaning of] "like a flock of ewes": like one flock.

כי כשהם בבי"ע הם בחי' ג' עדרים שמתחלקים לג' בחי' כנ"ל אבל כשעלו מן הרחצה אז נקראים עדר אחד

For when they are in Beriah, Yetzirah and Asiyah they are the level of three flocks, divided into three levels as mentioned above; but when they have come up from the washing, then they are called one flock.

והיינו לפי שמקבלים המ"ד [המיין דוכרין] ממים עליונים שמלמעלה מהשתלשלות ששם הוא למעלה מגדר ההתחלקות השוה ומשוה קטן וגדול שהוא הנק' קדש העליון שהוא למעלה מבחי' קדוש בו"ו

And this is because they receive the mayin duchrin from the supernal waters that are above the chain of descent, where it is above the bounds of division—"He is equal and makes small and great equal"—which is what is called the supernal Kodesh, which is above the level of kadosh with a vav

(שהויו מורה על המשכה היא המשכת קדושתו יתי להיות ממכ"ע [ממלא כל עלמין] וסכ"ע [וסובב כל עלמין] שהוא המשכה והארה בעלמא כו' משא"כ קדש בלא וי"ו אינו בגדר עלמין כלל והוא למעלה מעלה מבחי' ממכ"ע [ממלא כל עלמין] ומבחי' סכ"ע [סובב כל עלמין] כו' וכמש"ל [וכמה שכתוב לעיל] ע"פ צאינה וראינה)

(for the vav indicates drawing down, that is, the drawing down of His holiness, may He be blessed, to be the light that fills all worlds (memalei kol almin) and the light that encompasses all worlds (sovev kol almin), which is a mere drawing down and radiance, etc.; whereas kodesh without a vav is not within the bounds of worlds at all, and is far, far above the level of memalei kol almin and the level of sovev kol almin, etc.; and as is written above on the verse "Go forth and see").

ונקרא הרחצה ששם נרחץ כל פשע ועון לפי ששם אין הפגם תופס מקום וזהו וזרקתי עליכם מים טהורים וטהרתם כו'.

And it is called "the washing," for there every transgression and sin is washed away, because there the blemish takes up no place; and this is [the meaning of] "And I will sprinkle pure water upon you, and you shall be pure," etc.

והנה קדוש נאמר ג"פ [ג' פעמים] שהוא ג' המשכות לג' עולמות בי"ע משא"כ קדש בלא וי"ן לא נאמר כ"א פ"א ולא ג"פ [ג' פעמים] מפני שהוא למעלה מגדר ההתחלקות.

Now, kadosh is said three times, which is three drawings-down to the three worlds Beriah, Yetzirah and Asiyah; whereas kodesh without the vav is said only once and not three times, because it is above the bounds of division.

14 ולכך גם המלאכים ונשמות כשעלו מן הרחצה. שמתעלים לקבל מבחי' מים עליונים שבעבר הנהר שהוא בחי' קדש העליון אז גם הם נכללים כולם בהתכללות אמיתי ונעשים עדר אחד.

Therefore the angels and souls too, when they have come up from the washing—that is, they are elevated to receive from the level of the supernal waters that are beyond the river, which is the level of the supernal Kodesh—then they too are all included in a true inter-inclusion and become one flock.

וזהו שכולם מתאימות כתאומים שנולדו בבת א' ממש.

And this is [the meaning of] "all of them twinned": like twins born actually at once.

כך הג' עדרים כשמתעלים לרחוץ במים העליונים דבחי' קדש העליון הם מתאימות כתאומים ממש בהתכללות אמיתי בלי שום התחלקות כלל ולכך נקרא אז עדר הרחלים שנכללים כאחד בעדר אחד.

So the three flocks, when they are elevated to wash in the supernal waters of the level of the supernal Kodesh, are twinned like actual twins, in a true inter-inclusion without any division at all; and therefore it is then called "a flock of ewes," for they are included as one in a single flock.

15 וז,ש בזהר דמקדשין ליה כולא כחדא. דהיינו ההעלאת מ"ן [מיין נוקבין] של קדוש דמלאכים ושל ישראל שלמטה.

And this is [the meaning of] what is said in the Zohar, that "they sanctify Him all as one": that is, the raising of mayin nukvin of the "Holy" of the angels and of Israel below.

אף שהם למטה מחולקים בבחי' התחלקות עדר עדר לבדו לפי שאין העלאת מ"ן [מיין נוקבין] דעשייה דומה כלל להעלאת מ"ן [מיין נוקבין] דיצי' [דיצירה] כו' שזהו מבחי' חיצוניות וזהו מבחי' פנימית מ"מ התחלקות זו הוא רק מצד ההעלאת מ"ן [מיין נוקבין]

Although below they are divided, in a state of division—"each flock by itself"—because the raising of mayin nukvin of Asiyah does not resemble at all the raising of mayin nukvin of Yetzirah, etc., for this one is from the level of the outer dimension (chitzoniyus) and that one is from the level of the inner dimension (pnimiyus), nevertheless this division is only from the side of the raising of mayin nukvin.

ולכן אומרים ג"פ [ג' פעמים] קדוש נגד ג' מיני העלאת מ"ן [מיין נוקבין] הנ"ל.

And therefore they say "Holy" three times, corresponding to the three kinds of raising mayin nukvin mentioned above.

אבל ע"י שעלו מן הרחצה שהוא בחי' קבלתם המ"ד [המיין דוכרין] שהוא מבחי' קדש העליון שהוא למעלה מבחי' התחלקות אזי נעשים גם הם כעדר א' ומתאימות.

But through having come up from the washing, which is the level of their receiving the mayin duchrin that are from the level of the supernal Kodesh, which is above the level of division, they too then become like one flock, and twinned.

ולכן מקדשי ליה כולא כחדא. וז"ש [וזהו שכתוב] באדרא (דקל"ו ע"ב) ע"פ רוחצות בחלב בחוורא דלעילא כו' שהוא מבחי' ע"י [עתיק יומין] כו' ע"ש.

And therefore "they sanctify Him all as one." And this is [the meaning of] what is written in the Idra (136b) on the verse "washed in milk": "in the supernal whiteness," etc., which is from the level of Atik Yomin [the "Ancient of Days," the inner level of Keser], etc.; see there.

והענין הוא כמבואר לעיל בביאור ע"פ ואלה המשפטים שבבחי' יושר הוא דשייך התחלקות ראש ורגלים משא"כ בעגולים סוכ"ע שאין בו מעלה ומטה כו'

And the matter is as was explained above, in the explanation on the verse "And these are the ordinances": that in the level of yosher (linearity) division into head and feet applies, which is not so in the iggulim (circles), the light that encompasses all worlds (sovev kol almin), in which there is no above and below, etc.

ומשם הוא ההמשכה ע"י משה דעת עליון כו' שע"כ אפשר לנשמת משה להמשיך הדעת אפילו לבחינת בי"ע בחינת בהמה כשיתבונן ויעמיק מחשבתו בגדולת ה'.

And from there comes the drawing down through Moshe, the supernal Daas (knowledge), etc. For that reason it is possible for the soul of Moshe to draw down Daas even into the level of Beriah, Yetzirah and Asiyah, the level of "beast," when one contemplates and deepens one's thought in the greatness of G-d,

לפי שממשיך מבחי' סוכ"ע שאין שייך שם מעלה ומטה ראש ורגל ואדם ובהמה תושיע ה' שניהם שוין.

because he draws down from the level of the light that encompasses all worlds, where above and below, head and foot, do not apply, and "man and beast You save, Havayah," for both are equal.

16 והנה מה שבי"ע הם נחלקים לג' בחי' עדרים זהו ג"כ מבחי' יושר שיש בו ראש וגוף ורגל חב"ד [חכמה בינה ודעת] חג"ת [חסד גבורה תפארת] נה"י [נצח הוד יסוד] אשר חב"ד [חכמה בינה ודעת] מתגלים בבריאה ושם בחי' שרפים וחג"ת [וחסד גבורה תפארת] ביצירה וזהו בחי' חיות ונה"י [ונצח הוד יסוד] בעשייה וזהו בחי' אופנים

Now, the fact that Beriah, Yetzirah and Asiyah are divided into three levels of flocks is also from the level of yosher (linearity), in which there is head, body and foot—Chochmah (wisdom), Binah (understanding) and Daas (knowledge); Chesed (kindness), Gevurah (restraint) and Tiferes (beauty); Netzach (victory), Hod (splendor) and Yesod (foundation)—where Chochmah, Binah and Daas are revealed in Beriah, and there is the level of the Seraphim; and Chesed, Gevurah and Tiferes in Yetzirah, and this is the level of the Chayos [the "living creatures"]; and Netzach, Hod and Yesod in Asiyah, and this is the level of the Ofanim [the "wheels"].

אבל ע"י המשכה מבחי' עגולים סכ"ע [סובב כל עלמין] שאין בו מעלה ומטה הרי אפילו אדם ובהמה שוין קמיה כ"ש [כל שכן] בי"ע עצמן

But through the drawing down from the level of the iggulim (circles), the light that encompasses all worlds (sovev kol almin), in which there is no above and below, behold, even man and beast are equal before Him; all the more so Beriah, Yetzirah and Asiyah themselves.

ולכן ע"י שעלו מן הרחצה שהוא בחי' המשכה דמשה מן המים משיתיהו כו' ע"ז נקראים עדר אחד.

And therefore, through having come up from the washing, which is the level of the drawing down of Moshe—"I drew him out of the water," etc.—through this they are called one flock.

17 וכיוצא בזה נתבאר ע"פ את שבתותי תשמרו בענין שביעית שנאמר לך ולעבדך כו' ולבהמתך ולחיה כו' שתלה הכתוב אדם בחיה שכל זמן שחיה אוכלת מן השדה כו'

And similarly it was explained on the verse "My Shabbosos you shall keep," on the matter of the Sabbatical year, of which it is said, "for you and for your servant," etc., "and for your beast and for the wild animal," etc.: that Scripture made man depend on the wild animal—"as long as the wild animal eats from the field," etc.

והיינו מחמת שבשביעית הוא עליות העולמות לבחי' המקיף וסובב דאדם ובהמה תושיע כו' כע"ל בשער היחודים קרוב לסופו כתב שעלו מן הרחצה הוא ר"ת [ראשי תיבות] משה ועש".

And this is because in the Sabbatical year there are ascents of the worlds to the level of the makif and sovev, [of which it is said,] "man and beast You save," etc.; as above. In Sha'ar HaYichudim, near its end, he wrote that "she'alu min harachtzah" ("that have come up from the washing") is the initials [shin, mem, hei] of Moshe; and see there.

18 ועמ"ש במ"א בביאור ע"פ מים רבים בענין רבקה של שלש בקר כו' בחינת דעת עליון שממשיך המדות מהכתר ושם אין שייך התחלקות כלל כו'.

And see what is written elsewhere, in the explanation on the verse "Many waters," on the matter of a rivkah (team) of three cattle, etc.: the level of the supernal Daas (knowledge), which draws down the emotive attributes (middos) from Keser (the Crown), and there no division applies at all, etc.

עוי"ל [עוד יש לומר] בפי' וענין שמקבלים מבח' קדש העליון דהיינו ע"ד עליות העולמות בשבת שג' עולמות בי"ע עולים באצילות כמ"ש במ"ח גבי מנחה דשבת והמלכות דאצי' מקור דבי"ע היא במקום אבא וזהו שמקבלים מבחי' קדש ממש

One may further say, on the meaning and the matter of their receiving from the level of the supernal Kodesh: that is, in the manner of the ascents of the worlds on Shabbos, when the three worlds Beriah, Yetzirah and Asiyah ascend into Atzilus, as is written in Mishnas Chassidim regarding the Minchah of Shabbos; and Malchus of Atzilus, the source of Beriah, Yetzirah and Asiyah, is in the place of Abba; and this is [what is meant by] their receiving from the level of actual Kodesh.

ולכן אז הם עדר אחד שבאצילות איהו וגרמוהי חד ועמ"ש הרמ"ז [הרב משה זכות] בפ' שלח (בדף קנ"ט סע"א [סוף עמוד א]) באצילות הם ביחוד עצום כו'

And therefore they are then one flock, for in Atzilus "He and His vessels are one" (ihu vegarmohi); and see what the Ramaz [R. Moshe Zacuto] wrote on Parshas Shelach (on page 159, end of side a): "In Atzilus they are in an intense unity," etc.

ועמ"ש כעין זה בד"ה כנשר יעיר שבבי"ע התחלקות המדות פני אריה אל הימין ופני שור וכו' משא"כ באצי'

And see what is written similarly in the discourse beginning "As an eagle stirs up," that in Beriah, Yetzirah and Asiyah there is the division of the emotive attributes—"the face of a lion to the right, and the face of an ox," etc.—which is not so in Atzilus.

ולכן במ"ת [במתן תורה] היו רואים את הנשמע לפי שהי' [שהיה] גילוי אלקות בלי שום התחלקות כו' ואין שום פירוד ח"ו [חס ושלום] בין ראיה לשמיעה ופי' שניך היינו כמ"ש בפרדס שער האותיות באות שין שהוא מלשון שניך כעדר כו'

And therefore at the Giving of the Torah "they saw what is heard," because there was a revelation of G-dliness without any division, etc., and there is no separation at all, G-d forbid, between sight and hearing. And the meaning of "Your teeth" (shinayich) is as is written in the Pardes [Rimonim of R. Moshe Cordovero], Sha'ar HaOtiyos, on the letter shin, that it is from the expression "Your teeth are like a flock," etc.

והנה בת"ז [בתיקוני זהר] תיקון נ"א איתא שי"ן איהו כליל תלת עדרי צאן כו' תלת אבהן כו' ובגין דא וכל שיח כו' ע"ש.

Now, in the Tikkunei Zohar, Tikkun 51, it is stated: "Shin comprises three flocks of sheep, etc., three Patriarchs, etc.; and because of this, 'and every shrub (siach),'" etc.; see there.

19 וזהו שאנו אומרים בקדושה כנועם שיח וכמ"ש במ"ח דשיח אותיות ח"י שי"ן והיינו כי השין הוא ג' ווין

And this is what we say in the Kedushah, "like the pleasantness of the utterance (siach)"; and as is written in Mishnas Chassidim, that siach [shin, yud, ches] is the letters of chai [ches, yud] [and] shin; that is, the shin is three vavs.

והיינו ענין ג' ווין דג' פעמיים קדוש כי קדוש היינו קדש ו' והיינו ג' בחי' קדוש דג' עדרי צאן.

And this is the matter of the three vavs of the three times "Holy," for kadosh is kodesh [with a] vav; and these are the three levels of "Holy" of the three flocks of sheep.

20 וזהו השבח שניך דהיינו ג' בחי' העלאת מ"ן [מיין נוקבין] של נש"י [נשמות ישראל] דחיצוניות ופנימיות ומקיפים שהם ג' עדרי צאן הנכללים באות שין הם בתכלי' [בתכלית] השלימות

And this is the praise "Your teeth": that is, the three levels of raising mayin nukvin of the souls of Israel—of the outer dimension (chitzoniyus), the inner dimension (pnimiyus) and the makifim—which are three flocks of sheep included in the letter shin, are in utter perfection.

וגם שניך כפשטוט הוא כמ"ש במ"א ע"פ ולבן שנים מחלב שהוא לדקדק במעשיו ולבררם כמו השני' [השניים] שהן טוחנו' [טוחנות] כו'

And also "Your teeth" in its plain sense is as is written elsewhere on the verse "and teeth white with milk": that it is to scrutinize one's deeds and refine them, like the teeth, which grind, etc.

והוא העלאת מ"ן [מיין נוקבין] דמעשה שזהו ההתחלה והיסוד כו'

And this is the raising of mayin nukvin of action, which is the beginning and the foundation, etc.

וגם למי שאין יד שכלו מגעת כו' תהיה זאת עבודתו בבחי' העלאת מ"ן [מיין נוקבין] דמעשה וע"ד משנ"ת [מה שנתבאר] סד"ה אחרי ה' אלקיכם תלכו בפי' ובו תדבקון עיין שם.

And also for one whose intellect does not reach, etc., this shall be his service, in the level of raising mayin nukvin of action; and along the lines of what has been explained at the end of the discourse beginning "After Havayah your G-d shall you walk," on the meaning of "and to Him shall you cleave"; see there.

21 וע"ז הם כעדר הרחלים שעלו מן הרחצה שהוא המשכת מ"ן [מיין נוקבין] מבחי' קדש העליון ונעשו כעדר א'

And through this they are "like a flock of ewes that have come up from the washing," which is the drawing down of mayin nukvin from the level of the supernal Kodesh, and they have become like one flock.

וגם י"ל [יש לומר] בפי' שניך כעדר שע"ז שעלו מן הרחצה אזי השין הוא מבחי' גבוה יותר ע"ד מ"ש בפ' אמור בד"ה והניף הכהן אותם על לחם הבכורים בענין שין דכשבים שהשין קודם לבי"ת שהוא ענין המדות שלמעלה מהחכמה והם הנמשכים מדעת עליון כו'

And it can also be said, on the meaning of "Your teeth are like a flock," that through this, that they "have come up from the washing," the shin is from a higher level, along the lines of what is written in Parshas Emor, in the discourse beginning "And the kohen shall wave them upon the bread of the first fruits," on the matter of the shin of kesavim (sheep) [as against kevasim], where the shin precedes the beis, which is the matter of the emotive attributes (middos) that are above Chochmah (wisdom), and they are those drawn from the supernal Daas (knowledge), etc.

והיינו ענין שעלו מן הרחצה ע"י משה רעיא מהימנא דעת עליון כו' וע' ברע"מ [ברעיא מהימנא] פ' משפטים (דק"כ ע"א) ש' דמשה קדושה לך ישלשו כו'.

And this is the matter of "that have come up from the washing": through Moshe, the faithful shepherd, the supernal Daas, etc. And see in the Ra'aya Mehemna, Parshas Mishpatim (120a): the shin of Moshe, "holiness to You they repeat threefold," etc.

ועי' בת"ז [בתיקוני זהר] שם שיש שין עילאה שין תתאה ובכסא מלך שם ובקל"ת [ובלקוטי תורה (להאריז"ל)] ר"פ נח ובזהר ר"פ בראשית גבי עאלת שין כו'

And see in the Tikkunei Zohar there, that there is an upper shin [and] a lower shin; and in Kisei Melech there; and in Likkutei Torah [of the Arizal], at the beginning of Parshas Noach; and in the Zohar, at the beginning of Parshas Bereishis, regarding "the shin entered," etc.;

ובזהר הרקיע שם ובספר אשל אברהם שם כי' [כתב] שהשין מרמזת לכח"ב [לכתר חכמה בינה] ומרמזת לחג"ת [לחסד גבורה תפארת] ומרמזת לנה"י [לנצח הוד יסוד]

and in Zohar HaRakia there; and in the book Eshel Avraham there, he wrote that the shin alludes to Keser, Chochmah and Binah, and alludes to Chesed, Gevurah and Tiferes, and alludes to Netzach, Hod and Yesod.

והביא מהרע"מ [מהרעיא מהימנא] פ' פינחס (דרנ"ז ע"א) דאומר שכינתא אתקריאת שבת. מסטרא דתלת דרגין עילאין דאינון ש'. ג' כתרין כח"ב [כתר חכמה בינה]. ואיהי בת רביעאה לון דהיינו שבשבת מתעלית לשם. וזהו שניך כו' שעלו מן הרחצה וכנ"ל:

And he cited from the Ra'aya Mehemna, Parshas Pinchas (257a), which says: "The Shechinah is called Shabbos from the side of the three upper levels, which are shin, the three crowns Keser, Chochmah and Binah; and She is bas (a daughter), a fourth to them"—that is, on Shabbos She ascends there. And this is "Your teeth," etc., "that have come up from the washing," as mentioned above.

22 ה ועיין בזהר ס"פ האזינו (תחלת דרצ"ז) כד אתחברן כולהו קדושי כחדא אקרון קדש

5. And see in the Zohar, at the end of Parshas Haazinu (beginning of 297): "When all the holinesses join together as one, they are called Kodesh;

וכולהו סלקין ומתכנשין להאוא אתר עילאה דאקרי קדש ובג"כ ק' ק' ק' קדש ישראל מנייהו כו' ע"ש ועיין מזה ג"כ בזהר משפטים (דקכ"א ע"ב).

and they all ascend and gather into that supernal place that is called Kodesh; and therefore, 'Holy, Holy, Holy'; 'Israel is kodesh' from them," etc.; see there. And see about this also in the Zohar, Mishpatim (121b).

ופי' כד אתחברן דוקא דהיינו התחברות והתכללות השלשה מיני העלאות מ"ן [מיין נוקבין] דחיצוניות ופנימיות ומקיפים שהוא ענין אמירת ג' פעמים ק' ק' ק' כנ"ל

And the meaning of "when they join together," specifically, is the joining and inter-inclusion of the three kinds of raisings of mayin nukvin—of the outer dimension (chitzoniyus), the inner dimension (pnimiyus) and the makifim—which is the matter of saying "Holy, Holy, Holy" three times, as mentioned above.

כאשר מתחברים כולהו כחדא אז ע"י התחברות והתכללות זו הם מתעלים לבחי' קדש העליון מה שכל בחי' העלאת מ"ן [מיין נוקבין] מצד עצמו לא יוכל להגיע בבחי' זו

When they all join together as one, then through this joining and inter-inclusion they are elevated to the level of the supernal Kodesh, which no level of raising mayin nukvin, on its own, could reach,

כי הוא למעלה גם מבחי' סוכ"ע ואור מקיף ושם הוא בחי' אם צדקת מה תתן לו כו' וכמ"ש בד"ה צאינה וראינה בפ' קדושים.

for it is above even the level of the light that encompasses all worlds (sovev kol almin) and the encompassing light (or makif), and there is the level of "If you are righteous, what do you give Him?" etc.; and as is written in the discourse beginning "Go forth and see," in Parshas Kedoshim.

23 ועכ"ז [ועם כל זה] ע"י התכללות ג' בחי' העלאת מ"ן [מיין נוקבין] דאמירת ג"פ [ג' פעמים] קדוש שמתכללים יחד ע"י"ז מתעלים לבחי' קדש העליון.

Nevertheless, through the inter-inclusion of the three levels of raising mayin nukvin of the saying of "Holy" three times, which are included together, through this they are elevated to the level of the supernal Kodesh.

והוא עד"מ מצירוף האותיות יחד שידוע שהאותיות הם בחי' כלים להמשכות עליונות

And this is, by way of analogy, from the combination of the letters together; for it is known that the letters are the level of vessels for supernal drawings-down.

וכמ"ש בסש"ב [בספר של בינונים] ח"ב [חלק ב'] פי"ב כי כל אות היא המשכת חיות וכח מיוחד פרטי ועמ"ש מזה בד"ה אני ישנה בענין האותיות שאלוני כו' ע"ש.

As is written in Sefer Shel Beinonim [the Tanya], Part II, chapter 12, that each letter is a drawing down of a particular, distinct life-force and power. And see what is written about this in the discourse beginning "I am asleep," on the matter of "The letters, ask Me," etc.; see there.

24 והנה ע"י צירוף כמה אותיות להיות תיבה אזי מלבד ריבוי מיני כחות וחיות הנמשכים כפי מספר האותיות שבתיבה זו

Now, through the combination of several letters to form a word, then, besides the many kinds of powers and life-forces that are drawn down according to the number of letters in this word,

עוד זאת העולה על כולנה המשכת כח עליון וחיות כללית שלמעלה מכל מיני הכחות וחיות פרטיות של האותיות כו' כמ"ש בסש"ב [בספר של בינונים] שם.

there is yet this, which surpasses them all: the drawing down of a supernal power and a general life-force that is above all the kinds of particular powers and life-forces of the letters, etc., as is written in Sefer Shel Beinonim there.

25 וכמו עד"מ למטה באותיות הדבור שבאדם כגון ג' אותיות א' מ' ת' כשהם כל אות בפ"ע [בפני עצמו] אין מלובש בהם שום השכלה זולת שהוא אות א' או מ' כו'

And as, by way of analogy, below, in the letters of speech in man—for example, the three letters alef, mem, tav: when each letter is by itself, no idea at all is enclothed in them, apart from its being the letter alef or mem, etc.

אבל כשהן נצטרפו יחד ונעשה מהן תיבה אמת מתלבש בהן השכלה גדולה שהוא ענין אמת.

But when they have been combined together and the word emes (truth) is made from them, a great idea is enclothed in them, which is the concept of truth.

26 וכתיב והי' אלקים אמת הרי ע"י הצירוף וההתכללות נמשך בהן כח וחיות מה שלמעלה מערך הכח והחיות של כל אות בפ"ע [בפני עצמו]. וכך הנמשל למעלה כי הנה ג' אותיות א' מ' ת' הם ראש תוך סוף.

And it is written, "And Havayah, G-d, is truth." Thus, through the combination and inter-inclusion, there is drawn into them a power and life-force that is above the measure of the power and life-force of each letter by itself. And so it is in the thing illustrated, above: for behold, the three letters alef, mem, tav are head, middle and end.

27 וזהו ענין תלת עלמין המוזכר בזהר פ' שלח שכנגדם ג"פ [ג' פעמים] קדוש. וגם אפשר לומר שג' אותיות הנ"ל הן מקור לג' עולמות בי"ע שהן ג"כ בחי' ראש תוך סוף א"מ [אור מקיף] וא"פ [ואור פנימי] וחיצוניות כנ"ל.

And this is the matter of the three worlds mentioned in the Zohar, Parshas Shelach, corresponding to which is the threefold "Holy." And it can also be said that the three letters mentioned above are the source of the three worlds Beriah, Yetzirah and Asiyah, which are also the level of head, middle and end: encompassing light (or makif), inner light (or pnimi) and outer dimension (chitzoniyus), as mentioned above.

ועכ"ז [ועם כל זה] בחי' קדש ממש הוא למעלה מבחי' זו כנ"ל ואינו נמשך ומאיר כ"א ע"י התלבשותן יחד דייקא וקרא זה אל זה ואמר ק' ק' ק' עי"ז דייקא מאיר בחי' קדש שהוא בחי' אמת ממש

Nevertheless, the level of actual Kodesh is above this level, as mentioned above, and it is not drawn down and does not shine except through their being enclothed together, specifically: "And one called to another and said, 'Holy, Holy, Holy'"—through this, specifically, the level of Kodesh shines, which is the level of actual truth

(ועמ"ש בענין וקרא זה אל זה בד"ה ויקרא אל משה) וכנודע שבחי' אמת הוא מדרגה גבוה מאד והוא חותמו של הקב"ה וכמ"ש במ"א ע"פ ויכתוב משה את מוצאיהם כו'. מה שלמעלה מעלה מכל אות בפ"ע [בפני עצמו].

(and see what is written on the matter of "And one called to another" in the discourse beginning "And He called to Moshe"); and as is known, the level of truth is a very high rank, and it is the seal of the Holy One, blessed be He; and as is written elsewhere on the verse "And Moshe wrote their goings forth," etc.: that which is far, far above each letter by itself.

ועד"ז ג"כ בכל אדם שהאדם כלול מג' עולמות בי"ע הנ"ל

And along these lines also in every person, for man is composed of the three worlds Beriah, Yetzirah and Asiyah mentioned above;

וזהו ענין עבודה ותורה וגמ"ח [וגמילות חסדים] ועמ"ש מזה בד"ה כי ביום הזה יכפר בפי' ולכבודי בראתיו יצרתיו כו' ע"ש באריכות.

and this is the matter of service, Torah and acts of kindness (gemilus chassadim). And see what is written about this in the discourse beginning "For on this day He shall atone," on the meaning of "For My glory I have created him, I have formed him," etc.; see there at length.

28 וע"י כל העלאת מ"ן [מיין נוקבין] בפ"ע [בפני עצמו] ממשיך אתעדל"ע [אתערותא דלעילא] מבחי' קדוש וע"ז נאמר כי עם קדוש אתה כו'

And through each raising of mayin nukvin by itself, one draws down an arousal from above (is-arusa dile'eila) from the level of kadosh; and of this it is said, "For you are a holy (kadosh) people," etc.

אך ע"י התכללות ג' בחי' יחד ע"ז נאמר שאו ידיכם קדש כו' קדש ישראל כו'

But through the inter-inclusion of the three levels together—of this it is said, "Lift up your hands [in] kodesh," etc., "Israel is kodesh," etc.

ועד"ז ג' תיבות חכמה בינה ודעת הם גימטריא כתר וזהו ברכנו אבינו כולנו כאחד ועמ"ש מענין מעלת ההתכללות בד"ה הן עם אחד ואם לעוברי רצונו כו'.

And along these lines, the three words Chochmah (wisdom), Binah (understanding) and Daas (knowledge) are numerically equal [620] to Keser (the Crown); and this is "Bless us, our Father, all of us as one." And see what is written on the matter of the superiority of inter-inclusion in the discourse beginning "Behold, one people": "and if for those who transgress His will," etc.

ועמ"ש בד"ה ראיתי והנה מנורת זהב ובד"ה אתם נצבים היום כולכם:

And see what is written in the discourse beginning "I have seen, and behold, a menorah of gold," and in the discourse beginning "You are standing today, all of you."

LikuteiTorah.com
THE CHASSIDISHE PARSHA

About this edition

This edition contains the Hebrew text and the English translation.

The Hebrew text of Likkutei Torah: © Kehot Publication Society, via Sefaria, CC BY-NC 4.0; formatting adapted.

Our English translation, made from the Hebrew without Kehot's notes: CC BY-NC 4.0.

This edition as a whole: CC BY-NC 4.0. Shuls, schools and non-profit projects may copy, print and share it freely, and may ask for donations to cover the cost of printing; it may never be sold. Credit Kehot Publication Society and likuteitorah.com. https://creativecommons.org/licenses/by-nc/4.0/

English translation: prepared for likuteitorah.com with AI assistance (claude-code/opus-5.5) and checked against the Hebrew and against Sefaria; not yet reviewed by a human editor. Please check anything important against the Hebrew.

The Rebbe asked that the maamarim of the week's parsha, the "Chassidishe Parsha," be learned during that week, spread over its seven days (Sichah of Shabbos Parshas Vayakhel 5725 · Toras Menachem vol. 42, pp. 306–309). Why learn it, and the Rebbe's brachos: likuteitorah.com/about/the-chassidishe-parsha/

A free, non-commercial project; nothing here is sold. Not affiliated with Kehot, Sefaria or the Lubavitch Library. © likuteitorah.com

From likuteitorah.com/likkutei-torah/shir-hashirim/29/

DEDICATED IN HONOR OF

מוקדש לכבוד הגאון המקובל רבי לוי יצחק שניאורסאהן זצ"ל

Dedicated in honor of the Rebbe's father, Reb Levi Yitzchok