



LIKKUTEI TORAH • PARSHAS SHELACH • MAAMAR 6

ענין הנסכים

The matter of the libations



DEDICATED IN HONOR OF

מוקדש לכבוד הגאון המקובל רבי לוי יצחק שניאורסאהן זצ"ל

Dedicated in honor of the Rebbe's father, Reb Levi Yitzchok



LikuteiTorah.com

THE CHASSIDISHE PARSHA

likuteitorah.com/likutei-torah/shelach/6/

1 ענין הנסכים. כתיב בפ' צו (ז' י"ח) ואם האכל יאכל מבשר זבח שלמיו כו' וארז"ל (פ"ק דזבחים י"ג ב' כ"ח ב' ושאר דוכתי)

The matter of the libations (nesachim). It is written in Parshas Tzav (7:18), "And if any of the flesh of the sacrifice of his peace-offerings is at all eaten," etc. And our Sages, of blessed memory, said (in the first chapter of Zevachim, 13b [and] 28b, and in other places)

בשתי אכילות הכתוב מדבר כו' ואחת אכילת מזבח. וצריך להבין ענין הקרבנות שהיו מקריבין ע"ג המזבח מן הבקר כו'.

that "the verse speaks of two eatings," etc., "and one is the eating of the altar." Now we need to understand the matter of the offerings that they would offer upon the altar, "from the cattle," etc.

ולמה נק' בשם אכילה כנ"ל וכמ"ש (ויקרא ג' י"א) לחם אשה לה' וכתוב לחמי לאשי כו'.

And why is it called by the name "eating," as mentioned above, and as it is written (Leviticus 3:11), "the bread of the fire-offering to Havayah"; and it is written, "My bread for My fire-offerings," etc.?

ולהבין ענין הנסכים שהיו מנסכין היין ע"ג המזבח ויורד לשיתין (סוכה מ"ט א') שמחוללין ויורדין עד התהום אשר הוא לכאורה פלא היפך הקרבן

And [we need] to understand the matter of the libations: they would pour the wine upon the altar, and it would go down into the shissin (the cavities) (Sukkah 49a), which are hollow and go down to the deep (tehom). This is seemingly a wonder, the opposite of the offering,

שהוא בחי' העלאה שהיה שוחט הפר או הכבש בחי' חי ונוטל חיותו ממנו שהחיות עולה למעלה

which is the level of ascent: one would slaughter the bull or the lamb, the level of the animal (chai), and take its life-force from it, so that the life-force rises upward;

וגם עתר ענן הקרבן עולה למעלה אבל הנסכים הן מצומח ומורידין למטה לתהום. ולמה הנסכים דוקא יין.

and also the thick cloud of the offering rises upward. But the libations are from the vegetable [kingdom], and they bring down below, to the deep. And why are the libations specifically wine?

וגם שהקרבן אינו לריח ניחוח אלא עם הנסכים כמארז"ל (בפ"ב דברכות י"ד סע"ב) כל הקורא קריאת שמע בלא תפילין כו' כזבח בלא נסכים ועמ"ש עוד מזה סד"ה ויקהל משה.

Also, the offering is not "a pleasing fragrance" except together with the libations, as our Sages, of blessed memory, said (in the second chapter of Berachos, at the end of 14b): "Whoever recites the Shema without tefillin," etc., "is like [one who offers] a sacrifice without libations." And see what is written further on this at the end of the discourse beginning "And Moshe assembled."

והענין הוא ע"פ מ"ש ויין ישמח לבב כו' החדלתי את תירושי המשמח אלקים כו' כי שמחה הוא בחי גילוי ההעלם שע"י היין או ביום חתונתו ושמחת לבבו יוצא העלם ומצפוני לבבו מן ההעלם לגילוי.

The explanation of the matter is according to what is written, "And wine gladdens the heart," etc., [and] "Shall I give up my wine that gladdens Elokim," etc. For joy is the level of the revelation of what is hidden: through wine, or "on the day of his wedding" and [in] the joy of his heart, what is hidden and the secret places of his heart go out from concealment into revelation.

כי הנה בכל דבר הנמצא במציאות יש בחי פנימית ובחי חיצונית. פנימית הוא בחי קבלת שפע וחיותו ודבקותו בעילתו. וחיצונית הוא בחי השפעה לזולתו. כי אין לך עשב כו' שאין לו מזל כו'.

For in everything that exists there is the level of the inner dimension (pnimiyus) and the level of the outer dimension (chitzoniyus). The inner dimension is the level of receiving its flow and its life-force, and its cleaving to its cause. And the outer dimension is the level of bestowal upon what is other than itself. For "there is no blade of grass," etc., "that has no mazal," etc.

2 והנה בכל פרי או עשב או תבואה יש ב' בחי טעם הפרי שהוא בחי רוחני ועצם ממשות הפרי

Now, in every fruit, herb or grain there are two aspects: the taste of the fruit, which is the spiritual aspect, and the very substance of the fruit itself.

והרי בבחי הטעם יש ב' כחות כח לקבל שפעו מן כוכבי מרום שהן המצמיחים כמ"ש ממגד תבואת שמש וממגד גרש ירחים.

And in the aspect of the taste there are two powers. [One is] a power to receive its flow from the stars on high, which are what make [things] grow, as it is written, "And from the bounty of the sun's produce, and from the bounty of the moons' yield."

3 וכן כל כוכב פרטי מצמיח עשב פרטי. וכח ההשפעה להשפיע שפעו וטעמו בגוף חומר הפרי וכן גבוה מעל גבוה.

So too, each individual star makes an individual herb grow. And [the other is] the power of bestowal, to bestow its flow and its taste into the body, the matter, of the fruit. And so too, “one higher than the high.”

וכן בבחי' החי חיותו שהוא בחי' פנימית ורוחנית הוא דבוק בעילתו שהוא בחי' פני אריה פני שור שבמרכבה.

So too in the level of the animal (chai): its life-force, which is the inner and spiritual aspect, cleaves to its cause, which is the level of the face of the lion [and] the face of the ox in the Chariot (Merkavah).

4 וכנודע לפני אריה הוא מקור נפש החיות לפני שור הוא מקור נפש הבהמות כו' והחיות שמחיה את גוף ובשר

As is known, the face of the lion is the source of the soul of the wild beasts, and the face of the ox is the source of the soul of the domestic animals, etc. And the life-force that gives life to the body and the flesh

הבהמה הוא בחי' חיצוניות ועד"ז בבחי' נפש האדם שרש ופנימי' הנפש דבוק בעילתו בחי' פני אדם לקבל חיותו וחיצוניות הנפש הוא ההשפעה שמחיה את הגוף

of the animal is the level of the outer dimension (chitzoniyus). In the same way in the level of the human soul: the root and inner dimension (pnimiyus) of the soul cleaves to its cause, the level of the face of man, to receive its life-force; and the outer dimension of the soul is the bestowal that gives life to the body.

וכן במלאכים כתיב ומקבלין דין מן דין שהכח שיש במלאך לומר קדוש הוא מקבל מלמעלה כמ"ש

So too regarding the angels it is written, “and they receive from one another”: the power that an angel has to say “Holy” it receives from above, as it is written,

כי גבוה מעל גבוה שומר וגבוהים עליהם ונותנים גם כן רשות זה לזה שהוא בחי' השפעתו למלאך אחר זולתו המקבל שפעו ממנו.

“For one higher than the high watches, and there are higher ones above them.” And they also “give permission to one another,” which is the level of its bestowal upon another angel besides itself, who receives its flow from it.

ועדייז בכללות השתלשלות העולמות וזייש בעייה שכל ההשתלשלות עילה ועלול הוא מבחינת חיצונית כו' (רי"ל שסדר ההשתלשלות הוא שחיצונית העליון נעשה פנימית לתח תון משא"כ פנימית העליון אינו יורד למטה לתחתון וכמ"ש מזה ג"כ באגה"ק בסופו וז"ל

In the same way in the chain of descending worlds (hishtalshelus) as a whole. And this is [the meaning of] what is written in Etz Chaim, that the whole chain of descent, cause and effect, is from the level of the outer dimension, etc. (That is to say, the order of the chain of descent is that the outer dimension of the higher becomes the inner dimension of the lower, whereas the inner dimension of the higher does not descend below to the lower. And as is also written on this in Iggeres HaKodesh, at its end; these are its words:

ועוד זאת כמ"ש בפני לא יראו שפנימית העליון אינו יכול לירד למטה רק חיצוניותו ובחי' אחוריים שהוא נובלות חכמה עילאה ועי' מזה ג"כ בד"ה ששים המה מלכות כו')

“And further, as it is written, ‘But My face shall not be seen’: the inner dimension of the higher cannot descend below, only its outer dimension and the level of the back (achorayim), which is the ‘fallen fruit’ (novlos) of the Supernal Chochmah (wisdom).” And see on this also in the discourse beginning “There are sixty queens,” etc.)

הרי שבכל הנמצאים יש בחינת פנימית שהוא מלשון פנים (ועי' בזהר אמור צ"ג ב' ע"פ בקשו פני) שפירושו לשון פונה כי פנו אלי כו'

Thus in all existing things there is the level of the inner dimension (pnimiyus), which is from the word panim (face) (and see in the Zohar, Emor, 93b, on [the verse] “Seek My face”), whose meaning is an expression of turning (poneh), [as in] “For they have turned to Me,” etc.,

אל תפן כו' שהוא בחי' כל עילה שפונה ודבוק בעילתו וחיצונית הוא בחינת השפעת שפעו לחוץ ויש בחינה ממוצעת שהוא בבחי' עצמי שמחבר בי הכחות הנ"ל

[and] “Do not turn,” etc. This is the level of every cause that turns toward and cleaves to its own cause. And the outer dimension is the level of the bestowal of its flow outward. And there is an intermediate level, which is in the level of its essence, which joins the two powers mentioned above.

(י"ל ששלשה בחינות אלו הן חב"ד חג"ת נה"י וע' בע"ח שכ"ו פ"א ואפשר שזהו ג"כ ענין שבכל כלי יש ג' בחי' פנימי אמצעי חיצון שסימנם סת"ר סוף תוך ראש וכמ"ש במ"א) וג' כחות אלו הן בחי' אברהם יצחק ויעקב.

(It may be said that these three levels are Chochmah, Binah and Daas; Chesed, Gevurah and Tiferes; [and] Netzach, Hod and Yesod. And see Etz Chaim, Sha'ar 26, chapter 1. And perhaps this is also the matter that in every vessel there are three levels, inner, middle and outer, whose mnemonic is SaTaR: sof, toch, rosh (end, middle, head), as is written elsewhere.) And these three powers are the levels of Avraham, Yitzchak and Yaakov.

כי אברהם בחינת חסד ומים שיורדים מלמעלה הוא בחי' כח ההשפעה ויצחק בחינת אש שטבעו לעלות ויעקב הוא בחינת בריח התיכון שמבריא ומחבר ב' הכחות כאחד.

For Avraham, the level of Chesed (kindness) and of water, which comes down from above, is the level of the power of bestowal; Yitzchak is the level of fire, whose nature is to rise; and Yaakov is the level of "the middle bar," which runs through and joins the two powers as one.

5 וזהו ענין ויין ישמח לבב אנוש פי' שהיין הוא מעורר גילוי פנימית הנפש מן ההעלם לגילוי

And this is the matter of "And wine gladdens the heart of man." The meaning is that wine arouses the revelation of the inner dimension (pnimiyus) of the soul, from concealment into revelation.

והיינו לפי שהיין טמון ונעלם בענביו ויוצא מן ההעלם ע"כ טבעו לעורר גילוי ההעלם וכל השותה יין פניו מאדימות שהוא גילוי ההעלם

This is because wine is hidden and concealed in its grapes and comes out from concealment; therefore its nature is to arouse the revelation of what is hidden. And whoever drinks wine, his face turns red, which is the revelation of what is hidden.

והיינו כי הנפש החיונית מלוכשת היא בדם והיין מעורר התגלות פנימית הדם וממילא מתגלה ג"כ פנימית הנפש החיונית המלוכשת בפנימית הדם

That is, the vital soul is encloded in the blood, and wine arouses the revelation of the inner dimension of the blood; and as a matter of course, the inner dimension of the vital soul, which is encloded in the inner dimension of the blood, is also revealed.

אך אם שותה יותר מדאי גובר עליו השינה שהוא מחמת ריבוי גילוי ההעלם אין הכלי יכול לקבל רוב אור גילוי פנימית:

But if he drinks too much, sleep overcomes him. This is because of the abundance of the revelation of what is hidden: the vessel cannot receive the great light of the revelation of the inner dimension.

6 ב ומעתה נבא לבאר הטעם שהקרבנות נק' לחם ומאכל. כי הנה פעולת המאכל לחבר חיות הנפש עם הגוף. והגם שבכח הנפש עצמו יש כח ההתפשטות להחיות הגוף.

2. And now we will come to explain the reason that the offerings are called bread and food. For the function of food is to join the life-force of the soul with the body. And although in the power of the soul itself there is the power of extension to give life to the body,

אך אעפ"כ אינו פועל פעולתו אלא ע"י הלחם וכמ"ש ולחם לבב אנוש יסעד וכתוב וסעדו לבכם ע"י בפרש"י פ"י שהלחם סועד ומעלה את הלב לקבל החיות מן המוח

even so it does not accomplish its effect except through bread, as it is written, "And bread sustains (yis'ad) the heart of man"; and it is written, "And sustain (sa'adu) your hearts" (see Rashi's commentary). The meaning is that bread supports and raises the heart to receive the life-force from the brain

(כי סעד הוא ענין סמך שלא יפול כמו להכין אותה ולסעדה) (בישעיה ס"י ט') דהיינו שלא תמוט

(for sa'ad is a matter of supporting, so that it should not fall, as in "to establish it and to support it") (in Isaiah, chapter 9), that is, so that it should not totter.

והיינו אחר שיתברר המאכל באצטומכא שהפסולת וחיצונית שבמאכל נדחה לחוץ והולך דרך הקרביים לחוץ והמובחר שבו עולה ללב ולמוח ואז יורד חיות מן המוח ללב ולכל האברים.

This is after the food has been refined in the stomach: the waste and the outer part of the food are pushed outside and go out by way of the intestines, while the choicest part of it rises to the heart and to the brain; and then life-force comes down from the brain to the heart and to all the limbs.

כך עד"מ זה יובן למעלה דהנה כתיב ואתה מחיה את כולם שחיות כל העולמות הוא ע"ד דוגמא חיות הנפש כגוף שיש בו בחינת פנימית וחיצונית כנ"ל והחיבור הוא ע"י בחי' לחם (וע' בסמוך)

By way of this analogy it will be understood Above. For it is written, "And You give life to them all": the life-force of all the worlds is after the pattern of the life-force of the soul in the body, in which there is the level of the inner dimension (pnimiyus) and the outer dimension (chitzoniyus), as mentioned above; and the joining is through the level of bread (and see shortly below).

והוא ענין הקרבנות והמאכל צריך להתברר תחלה והוא ענין מ"ש וכל קרבי את שם קדשו המו מעי לו כו'

And this is the matter of the offerings. And the food must first be refined; this is the matter of what is written, "And all my innards, [bless] His holy Name," [and] "My innards yearn for him," etc.

שיש מלאכים שהם בחי עינים עיני ה' ויש בבחי אונים ויש בבחי קרביים שהם המבררים כו'

For there are angels that are the level of eyes, "the eyes of Havayah"; and there are [angels] in the level of ears; and there are [angels] in the level of innards, which are the ones that refine, etc.,

שהפסולת נדחה לחוץ שהוא בחי השפעה חיצונית שיורד בריבוי השתלשלות עד שמצמיח כל הציר ותבואה וכמ"ש וממגד תבואת שמש כו'

so that the waste is pushed outside, which is the level of outer bestowal, which descends through many [stages of] the chain of descent (hishtalshelus) until it makes all grass and grain grow, as it is written, "And from the bounty of the sun's produce," etc.

והמובחר עולה ללב שהוא בחי כסה"כ שהוא רבוא רבבות מחנה מיכאל באהבה ומחנה גבריאל ביראה אשר בכללם נק' לב שע"י הקרבנות מן הבקר מן הצאן

And the choicest part rises to the heart, which is the level of the Throne of Glory, which is the myriads upon myriads of the camp of Michael in love and the camp of Gavriel in awe, which as a whole are called the heart. So that through the offerings, "from the cattle, from the flock,"

סועד הלב העליון להיות עולה לקבל חיות מן המוח ריח ניחוח להויה והיינו שבחי הבהמה עולה בבחי פני שור וכתוב והחיות נושאות את הכסא כו'

support is given to the supernal heart, so that it rises to receive life-force from the brain: "a pleasing fragrance to Havayah." That is, the level of the animal rises into the level of the face of the ox; and it is written, "And the Chayos carry the Throne," etc.

(וזהו וביום שמחת לבו זה בנין בית המקדש. כי על בהמ"ק ארז"ל מכוון לשבתך מכוון נגד שבתך זה בהמ"ק שלמעלה והוא בחינת כסא הכבוד כמ"ש בע"ח שער כסה"כ ועיין בזח"ג שלח קס"א ב' דאקרי קדש הקדשים כו')

(And this is [the meaning of] "and on the day of the joy of his heart": "this is the building of the Holy Temple." For concerning the Holy Temple our Sages, of blessed memory, said, "The place (machon) of Your dwelling': aligned (mechuvan) opposite Your dwelling," that is, the Holy Temple Above, which is the level of the Throne of Glory, as is written in Etz Chaim, Sha'ar Kisei HaKavod. And see the Zohar, Part III, Shelach, 161b, that it is called "the Holy of Holies," etc.,

ותמן הוא לבא שריא כו' וע"י הקרבן נעשה ההעלאה לקבל מבחי' חכמה עילאה ומלמעלה מעלה ועמ"ש בד"ה לבבתני אחותי)

"and there the heart dwells," etc. And through the offering the ascent is effected, to receive from the level of Supernal Chochmah (wisdom), and from yet higher above. And see what is written in the discourse beginning "You have captured my heart, my sister.")

וזהו ענין מעשה הקרבנות בחי' העלאה ובחי' מאכל לחבר התפשטות החיות להחיות כל העולמות בבחי' ואתה מחיה כו'

And this is the matter of the act of the offerings: the level of ascent, and the level of food, to join the extension of the life-force, to give life to all the worlds, in the level of "And You give life," etc.

ובחי' הנסכים הוא בחי' המשכות וגילוי בחי' פנימית כמ"ש יאר ה' פניו אליך כו' נסך שכר להו"ה בחינת סובב כל עלמין וזהו יין המשמח אלקים כו' בחי' המשכה מלמעלה למטה

And the level of the libations is the level of drawings-down and of the revelation of the inner dimension, as it is written, "May Havayah make His face shine upon you," etc.; "a libation of strong drink to Havayah," the level of the light that encompasses all worlds (sovev kol almin). And this is "wine that gladdens Elokim," etc., the level of drawing down from above to below.

(הנה החילוק בין הזבח לנסכים לכאורה הוא ב' דברים. הא' כי הזבח הוא העלאה והלחם שסועד הלב היינו ג"כ שמגביהו שיקבל החיות מהמוח.

(Now, the difference between the sacrifice and the libations seemingly lies in two things. The first: the sacrifice is ascent; and the bread that supports the heart also means that it raises it up, so that it receives the life-force from the brain.

הבי' כי ע"י הלחם הוא כללות התחברות הנשמה בגוף שלולי הלחם היה הנשמה מסתלקת מן הגוף עד"מ ולא היה נמשך ומתגלה אפי' חיצוניות החיות מהנפש בגוף וע"י הלחם הוא התחברות והתפשטות החיות מהנשמה בגוף,

The second: through bread there comes about the joining of the soul with the body in general. For without bread the soul would, by way of analogy, depart from the body, and not even the outer dimension of the life-force would be drawn from the soul and revealed in the body; and through bread there comes about the joining and extension of the life-force from the soul into the body.

אך עכ"ז פנימית החיות הוא עדיין בבחי' העלם בתוך הגוף וההתגלות היא רק בחי' חיצוני' והיין משמח וממשיך גילוי הפנימית כו'.

Nevertheless, the inner dimension of the life-force is still in a state of concealment within the body, and the revelation is only the level of the outer dimension; and wine gladdens and draws down the revelation of the inner dimension, etc.

וכך הנמשל למעלה עם היות שע"י הקרבן נעשה והחיות נושאות את הכסא העלאת בחי' ליבא הנ"ל לקבל מבחי' מוחא.

So too in the analogue Above: although through the offering there comes about "And the Chayos carry the Throne," the ascent of the level of the Heart (liba) mentioned above to receive from the level of the Brain (mocha),

ומזה נמשך להיות ואתה מחיה את כולם שמהלב יוצא החיות לכל האברים, עכ"ז פנימית החיות הוא עדיין בבחי' העלם והגילוי הוא רק בחינת חיצוניות, ולהיות גילוי הפנימית ממש זהו ע"י הנסכים שהן בחי' המשכה וגם גילוי הפנימית כו'.

and from this it follows that there is "And You give life to them all," as from the heart the life-force goes out to all the limbs, nevertheless the inner dimension of the life-force is still in a state of concealment, and the revelation is only the level of the outer dimension. And for there to be a revelation of the inner dimension itself, this is through the libations, which are the level of drawing down and also of the revelation of the inner dimension, etc.

אך אפשר לומר עוד עפמ"ש בע"ח של"ט דרוש ה' ולפעמים התחתון עולה ג"כ ב' בחי' כי לוקח גם פנימית של העליון ואז הוא ממש כמוהו כו' ע"ש.

But one could say further, according to what is written in Etz Chaim, Sha'ar 39, Derush 5: "And sometimes the lower rises also [in] two aspects, for it takes the inner dimension of the higher as well, and then it is truly like it," etc.; see there.

ומה שנת' למעלה בשם הע"ח שפנימית העליון אינו יורד למטה לתחתון, אינו יורד דווקא אבל בבחי' עליי' התחתון לפעמים עולה כ"כ עד שלוקח גם פנימי' העליון כו' ועמ"ש סד"ה שובה ישראל.

And what was explained above in the name of Etz Chaim, that the inner dimension of the higher does not descend below to the lower, [means] specifically that it does not descend; but in the level of the ascent of the lower, it sometimes rises so high that it takes the inner dimension of the higher as well, etc. And see what is written at the end of the discourse beginning "Return, O Israel."

וא"כ לפי' אפשר לומר שגם ע"י הזבח וההעלאה שהוא ענין והחיות נושאות את הכסא יוכל להיות ג"כ העליה כ"כ לפעמים עד שלוקח גם פנימית העליון.

If so, according to this, one could say that also through the sacrifice and the ascent, which is the matter of "And the Chayos carry the Throne," the ascent can sometimes also be so great that it takes the inner dimension of the higher as well.

אך עכ"ז הוא רק דרך עלייה מלמטה למעלה אבל להיות גילוי פנימית העליון למטה ממש זהו ע"י הנסכים. וזהו ענין יין המשמח אלקים שמשמח את ההעלם וההסתר הנמשך משם אלקים שלא יעלים ויסתיר שיהי' גילוי הפנימית למטה)

Nevertheless, this is only by way of ascent from below to above; but for there to be a revelation of the inner dimension of the higher actually below, this is through the libations. And this is the matter of "wine that gladdens Elokim": it gladdens the concealment and hiding that are drawn from the Name Elokim, so that it should not conceal and hide, so that there will be a revelation of the inner dimension below.)

(וע' בזח"א פ' נח דף ע' תחלת ע"ב וע' בזח"ג ויקרא דף ד' ע"א ע"פ שתו ושכרו דודים וד"ז ב' ויחי דף רמ"ח א').

(And see the Zohar, Part I, Parshas Noach, page 70, at the beginning of side b; and see the Zohar, Part III, Vayikra, page 4a, on [the verse] "Drink, and be drunk, O beloved ones"; and page 7b; [and] Vayechi, page 248a.)

ולכן לכל קרבן היה נסכים כי עיקר ההעלאה הוא בשביל ההמשכה שאחר כך:

Therefore every offering had libations, for the main purpose of the ascent is for the sake of the drawing down that comes afterward.

7 וזהו שאמרו רז"ל כל הקורא ק"ש בלא תפילין כאלו הקריב עולה בלא מנחה וזבח בלא נסכים שאין קרבנו כלום שלא המשיך כלום בלא מנחה ונסכים

And this is what our Sages, of blessed memory, said: "Whoever recites the Shema without tefillin is as though he offered a burnt-offering without a meal-offering, and a sacrifice without libations": his offering is nothing, for he drew down nothing without a meal-offering and libations.

(ולכאורה מגמרא זו יש קצת קושיא על הרמב"ם והרע"ב שכ' בפ"י המשניות פ"ד דמנחות מ"ב דאין הלכה כר"ש דאמר אם היה להם פרים מרובים

(Seemingly, from this Gemara there is something of a difficulty for the Rambam and Rabbi Ovadiah of Bartenura, who wrote in the commentary on the Mishnah, chapter 4 of Menachos, Mishnah 2, that the halachah is not like Rabbi Shimon, who said, "If they had many bulls

ולא הי' להם נסכים יביאו פר אחד ונסכיו ואל יקריבו כולן בלא נסכים מיהו לפמ"ש בספר ושב הכהן במנחות שם יתיישב זה וע"ש שדחה דברי התוי"ט).

and they did not have libations, they should bring one bull and its libations, and they should not offer them all without libations." However, according to what is written in the book VeShav HaKohen on Menachos there, this will be resolved; and see there, where he rejects the words of the Tosefos Yom Tov.)

וענין מנחה ונסכים הוא בחי' המשכת חב"ד למטה כו'. כי שמן הוא בחי' חכמה שמן שצף ע"ג יין

And the matter of the meal-offering and libations is the level of drawing down Chochmah, Binah and Daas below, etc. For oil is the level of Chochmah (wisdom): oil floats on top of wine;

וגם שהרי מכל דבר מוציאים שמן ואפי' מאבנים (והוא הנקרא אָלִים) והיינו לפי שכולם בחכמה עשית כו'. and also, oil is extracted from everything, even from stones (and this is what is called alim). This is because "You made them all with wisdom," etc.

ע"כ נמצא בכל דבר בחי' שמן שהוא בחי' חכמה והסולת שבמנחות הוא בחי' דעת כמארז"ל אין התינוק יודע לקרות כו'

Therefore in everything there is found the level of oil, which is the level of Chochmah. And the fine flour in the meal-offerings is the level of Daas (knowledge), as our Sages, of blessed memory, said, "A child does not know how to call," etc.;

וכן אמרו עץ הדעת חטה היתה והנסכים שהם יין הוא בחי' בינה הרי שמנחות ונסכים הוא בחי' המשכת חב"ד למטה ובלעדן לא המשיך כלום למטה

and so too they said, "The Tree of Knowledge was wheat." And the libations, which are wine, are the level of Binah (understanding). Thus the meal-offerings and libations are the level of drawing down Chochmah, Binah and Daas below, and without them he drew down nothing below

(ומבואר למעלה דחב"ד היינו בחי' פנימית וא"כ המשכת חב"ד למטה זהו ענין גלוי הפנימית למטה),
וכך ענין ק"ש בלא תפילין

(and it was explained above that Chochmah, Binah and Daas are the level of the inner dimension (pnimiyus); if so, drawing down Chochmah, Binah and Daas below is the matter of revealing the inner dimension below). And so is the matter of the Shema without tefillin.

כי ק"ש הוא התבוננות בהוי' אחד כלות הנפש בבחי' העלאה ותפילין המשכת אחד על הקלף גשמי ובלא תפילין שלא המשיך כלום כ"א ההעלאה כאלו הקריב עולה בלא מנחה כו' וד"ל.

For the Shema is contemplation of "Havayah is One," the soul's expiring (kelos hanefesh), in the level of ascent; and tefillin are the drawing down of "One" upon the physical parchment. And without tefillin, where he drew down nothing but only the ascent, it is "as though he offered a burnt-offering without a meal-offering," etc. This suffices for one who understands.

וענין הניסוך שהיו מנסכין בשיתין ויורד לתהום הוא ע"פ מ"ש יהי רקיע בתוך המים ויהי מבדיל בין מים למים כו'

And the matter of the libation, which they would pour into the shissin and it would go down to the deep, is according to what is written, "Let there be a firmament in the midst of the waters, and let it divide between waters and waters," etc.,

בין מים עליונים למים תחתונים כו' שתחלה היו מים במים שהיו בחי' מים רוחניים ולא גשמיים (ועיין באלשיך פ' בראשית ע"פ והארץ היתה תהו כו')

"between the upper waters and the lower waters," etc. For at first there were "waters within waters," which were the level of spiritual waters and not physical ones (and see the Alshich, Parshas Bereishis, on [the verse] "And the earth was tohu (formless)," etc.);

שהרי כתיב ורוח אלהים מרחפת על פני המים ועיין ברכות בבראשית ס"פ ב' ור"פ תזריע

for it is written, "And the spirit of G-d hovered over the face of the waters" (and see the Midrash Rabbah on Bereishis, at the end of [chapter] 2, and at the beginning of Parshas Tazria),

אלא בחי' מים רוחניים שהוא בחי' חכמה וכנודע בענין אור מים רקיע וכן המים אין להם גוון כלל כו'
ומקוה מטהר את הטמאים כו'

but rather the level of spiritual waters, which is the level of Chochmah, as is known regarding the matter of light, water, firmament. So too, water has no color at all, etc., and “a mikveh purifies the impure,” etc.

וביום שני שהבדיל בין מים למים אז מים עליונים נעשו רוחניים יותר משהיו קודם ההבדלה ומים תחתונים נתגשמו להיות מים גשמיים כמשל חבית של יין כשהיא מעורבת עם השמרים אין היין צלול והשמרים אינם גסים כ"כ.

And on the second day, when He divided between waters and waters, the upper waters then became more spiritual than they had been before the division, and the lower waters became corporeal, to be physical water. It is like the analogy of a barrel of wine: when it is mixed with the lees, the wine is not clear and the lees are not so coarse.

אבל כשהשמרים נופלים למטה אז היין נעשה צלול והשמרים נעשים גסים מאד כך קודם ההבדלה היו מים במים ואחר ההבדלה מים העליונים נתעלו ברוחני' ומים התחתונים נתגשמו.

But when the lees fall to the bottom, then the wine becomes clear and the lees become very coarse. So too, before the division there were waters within waters, and after the division the upper waters were elevated in spirituality and the lower waters became corporeal.

8 וביום הג' נאמר יקוו המים מתחת השמים אל מקום אחד הוא התהום שנתרחקו עוד יותר

And on the third day it is said, “Let the waters under the heavens be gathered to one place,” which is the deep (tehom), for they were distanced even further,

כמאמר גער בהן הקב"ה שהוא בחי' גבורות ודינים יותר וצריכים בירור והוא ע"י נביעתן מתחת לארץ מלמטה למעלה מתמתקין (עמ"ש בפ' תולדות ע"פ ויחפ ר' עבדי יצחק ובפ' חקת ע"פ עלי באר כו')

as it is said, “The Holy One, blessed be He, rebuked them,” which is the level of gevuros (severities) and judgments to a greater degree, and they require refinement. And this is through their welling up from beneath the earth, from below upward: [thus] they are sweetened (see what is written in Parshas Toldos on [the verse] “And Yitzchak’s servants dug,” and in Parshas Chukas on [the verse] “Spring up, O well,” etc.).

וכן לנדה וזבה טהרתן במים חיים דוקא וכן אמרו רז"ל מעין מטהר בכל שהוא (ועיין ע"פ ויקחו אליך פרה).

So too, for a niddah and a zavah, their purification is specifically in living waters; and so our Sages, of blessed memory, said, "A spring purifies with any amount" (and see on [the verse] "that they take to you a heifer").

וזהו ענין הנסכים שהיו מנסכים יין ויורד לתהום פי' שע"י גילוי בחי' פנימית יורד ההמשכה גם למטה מטה ונותן בהם כח להיות יכולים גם הם לעלות בקדש. וזהו בקדש הסך נסך כו'.

And this is the matter of the libations: they would pour wine, and it would go down to the deep. The meaning is that through the revelation of the level of the inner dimension (pnimiyus), the drawing down descends even very far below, and gives them power, so that they too are able to rise into holiness. And this is "In holiness pour a libation," etc.

9 והניסוך הוא ביין דוקא לפי שאין הגבורות נמתקות אלא בשרשן שהוא בחינת בינה דמינה דינין מתערין כו'.

And the libation is specifically with wine, because the gevuros are sweetened only in their root, which is the level of Binah (understanding), "from which judgments are aroused," etc.

והטעם שיש חילוק בנסכים בין פר לאיל כו' כמ"ש חצי ההין יהיה לפר ושלישית ההין לאיל כו'.

And the reason there is a difference in the libations between a bull and a ram, etc., as it is written, "Half a hin shall be for the bull, and a third of a hin for the ram," etc.:

היינו לפי שההמשכה הוא לפי ערך ההעלאה שהעלאת הפר הוא עליית עצמיות פני שור יורד ההמשכה מלמעלה ג"כ ביותר ריבוי חצי ההין

this is because the drawing down is in proportion to the ascent. Since the raising up of the bull is the ascent of the very essence of the face of the ox, the drawing down from above also descends in greater abundance, half a hin,

ויוכל להעלות יותר מדרגות התחתונים ודינים הקשים משא"כ האיל והכבש שאינן עצם פני שור גם המשכתו אינו כ"א שלישית ההין או רביעית כו'.

and it can raise up more of the levels of the lower ones and the harsh judgments; whereas the ram and the lamb, which are not the essence of the face of the ox, their drawing down too is only a third of a hin or a quarter, etc.

(ועיין מענין רביעית ההין בזח"ג פי שלח קס"ב ב'. בלק דף ר"ד א' ע"פ ומספר את רובע ישראל. ומענין חצי ההין ברע"מ ר"פ תשא דקפ"ז ע"ב ועיין בפע"ח שער כ"א פ"ו בענין פי דודי).

(And see on the subject of a quarter of a hin in the Zohar, Part III, Parshas Shelach, 162b; Balak, page 204a, on [the verse] "And numbered the fourth part of Israel." And on the subject of half a hin, in the Raaya Mehemna at the beginning of Parshas [Ki] Sisa, page 187b; and see Pri Etz Chaim, Sha'ar 21, chapter 6, on the explanation of dodi.)

וזהו שאמרו רז"ל והשתיה כדת של תורה אכילה מרובה משתיה פי שההעלאה הוא ברבוי יותר מן ההמשכה וכמארז"ל אין טפה יורד מלמעלה אלא א"כ טפיים עולים כנגדו כו'

And this is what our Sages, of blessed memory, said: "And the drinking was according to the law" of the Torah: eating more than drinking. The meaning is that the ascent is in greater abundance than the drawing down; and as our Sages, of blessed memory, said, "No drop comes down from above unless two drops rise up opposite it," etc.

וד"ל ובגמרא (ספ"ד דסוכה דמ"ט ע"א) ע"פ וגם יקב חצב בו אלו השיתין ובמא"א אות יו"ד סעיף כ"ג דפי' יקב יחוד שמות הוי" אלקים שהוא גימטריא יקב

This suffices for one who understands. And in the Gemara (end of chapter 4 of Sukkah, page 49a), on [the verse] "And he also hewed out a winepress (yekev) in it": "these are the shissin." And in Me'orei Or, the letter yud, section 23, [it is written] that yekev means the union of the Names Havayah [and] Elokim, which is the numerical value of yekev.

והיינו כי הרקיע המבדיל בין מים למים הוא שם אלקים ע"ד כי שמש ומגן כו'

That is, the firmament that divides between waters and waters is the Name Elokim, along the lines of "For a sun and a shield," etc.

ובנסכים כתיב הסך נסך שכר לה' שממשיכים גילוי שם הוי' שהוא הפנימית להיות משמח שם אלקים כנ"ל וזהו ע"י יחוד השמות

And regarding the libations it is written, "Pour a libation of strong drink to Havayah": they draw down the revelation of the Name Havayah, which is the inner dimension, so as to gladden the Name Elokim, as mentioned above. And this is through the union of the Names,

דהיינו המשכת שם הוי' בשם אלקים והמשכה זו נמשך גם בבחינת מים תחתונים שמתחת לרקיע כו' וזהו וגם יקב חצב בו.

that is, the drawing down of the Name Havayah into the Name Elokim; and this drawing down extends also into the level of the lower waters that are beneath the firmament, etc. And this is “And he also hewed out a winepress in it.”

10 ועיין עוד מענין יקב בזח"א ס"פ לך לך דצ"ו ע"ב. וברע"מ פ' משפטים דקט"ז סע"א פי' יקב יחוד קדושה ברכה וע"ש דקייט ע"א ובפ' פקודי דרס"ב ע"א ועמ"ש מזה סד"ה ואתה מרבבות קדש:

And see further on the subject of yekev in the Zohar, Part I, at the end of Parshas Lech Lecha, page 96b. And in the Raaya Mehemna, Parshas Mishpatim, page 116, at the end of side a, it explains yekev [as] yichud (union), kedushah (holiness), berachah (blessing); and see there, page 119a; and in Parshas Pekudei, page 262a. And see what is written on this at the end of the discourse beginning “And He came from the myriads of holiness.”



LikuteiTorah.com
THE CHASSIDISHE PARSHA

About this edition

This edition contains the Hebrew text and the English translation.

The Hebrew text of Likkutei Torah: © Kehot Publication Society, via Sefaria, CC BY-NC 4.0; formatting adapted.

Our English translation, made from the Hebrew without Kehot's notes: CC BY 4.0.

This edition as a whole: CC BY-NC 4.0. Copy, print and share it freely, crediting Kehot Publication Society and likuteitorah.com; it may not be sold. <https://creativecommons.org/licenses/by-nc/4.0/>

English translation: prepared for likuteitorah.com with AI assistance (claude-code/opus-5.5) and checked against the Hebrew and against Sefaria; not yet reviewed by a human editor. Please check anything important against the Hebrew.

The Rebbe asked that the maamarim of the week's parsha, the "Chassidishe Parsha," be learned during that week, spread over its seven days (Sichah of Shabbos Parshas Vayakhel 5725 · Toras Menachem vol. 42, pp. 306-309). Why learn it, and the Rebbe's brachos: likuteitorah.com/about/the-chassidishe-parsha/

A free, non-commercial project; nothing here is sold. Not affiliated with Kehot, Sefaria or the Lubavitch Library. © likuteitorah.com

From likuteitorah.com/likutei-torah/shelach/6/

DEDICATED IN HONOR OF

מוקדש לכבוד הגאון המקובל רבי לוי יצחק שניאורסאהן זצ"ל

Dedicated in honor of the Rebbe's father, Reb Levi Yitzchok