



LIKKUTEI TORAH • PARSHAS KORACH • MAAMAR 3

והנה פרח מטה אהרן כו' ויגמול שקדים

“And behold, the staff of Aharon
had blossomed” (Numbers 17:23)



DEDICATED IN HONOR OF

מוקדש לכבוד הגאון המקובל רבי לוי יצחק שניאורסאהן זצ"ל

Dedicated in honor of the Rebbe's father, Reb Levi Yitzchok



LikuteiTorah.com

THE CHASSIDISHE PARSHA

likuteitorah.com/likutei-torah/korach/3/

1 והנה פרח מטה אהרן כוי ויגמול שקדים. להבין למה שקדים (ועי' ברבות ס"פ קרח) הנה שקדים הם ממהרים להגמר יותר מכל הפירות ותבואות כמו זית גפן תאנה כוי

"And behold, the staff of Aharon had blossomed," etc., "and it ripened almonds." To understand: why almonds? (And see Midrash Rabbah, at the end of Parshas Korach.) Now, almonds are quicker to ripen than all the fruits and crops, such as the olive, the vine, the fig, etc.,

שכולם משתהים זמן רב יותר מהשקדים וכמ"ש ברבות סוף קהלת (קט"ו ב') מה סימנו של שקד זה משעה שהוא מציץ עד שעה שהוא גומר כ"א יום.

for they all take a much longer time than the almonds. As is written in Midrash Rabbah, at the end of Koheles (115b): "What is the sign of this almond? From the time it buds until the time it ripens is twenty-one days."

וע"כ נקרא שקד שהוא ענין מהירות כמ"ש (בירמיה ס"א) מקל שקד כוי כי שקד אני על דברי לעשותו וזהו רמז על הכהונה.

Therefore it is called shaken (almond), which connotes speed, as it is written (in Jeremiah, chapter 1): "A rod of almond (shaked)," etc., "for I am hastening (shoked) over My word, to fulfill it." And this is an allusion to the priesthood.

כי הנה אהרן אותיות נראה (עמ"ש מזה בד"ה בהעלותך) שעל ידו היו כל ההתגלות והמשכות האורות מלמעלה למטה. ועמ"ש סד"ה כי עמך מקור חיים באורך נראה אור.

For, behold, Aharon has the letters of nir'eh ("is seen") (see what is written about this in the discourse beginning "When you kindle"), for through him came all the revelation and the drawing down of the lights from above to below. And see what is written at the end of the discourse beginning "For with You is the source of life; in Your light we see light."

והנה ההמשכות הנמשכים על ידו הם נמשכים מרום המעלות עד למטה במהירות גדולה בלי שום עיכובים כי

Now, the flows drawn down through him are drawn from the loftiest heights down to below with great speed, without any delays. For

הנה כתוב בבהמ"ז הזן את העולם כולו בטובו בחן בחסד להיות מתהווה מטובו וחסדו העליונים השפעות גשמיים צ"ל ירידת החסד בהשתלשלות מדרגות רבות מאד עד שיתעבה ההשפעה ממנו על חסד גשמי וע"י אהרן

behold, it is written in the Grace after Meals, "Who nourishes the whole world in His goodness, with grace, with kindness." For physical bounty to come into being from His supernal goodness and kindness, there must be a descent of the kindness through the chain of descending worlds (hishtal-shelus), [a chain] of very many levels, until the flow from it thickens into physical kindness. And through Aharon,

שהוא בחינת נראה אור היינו שיהיה נמשך השפעת החסד במהירות שלא יתעכב בהעולמות וריבוי ההשתלשלות שמוכרח להיות נמשך בהם עד שיומשך ויתגלה למטה כ"א יהיה עובר ונמשך דרך הם במהירות מבלי עכבה בהם.

who is the level of nir'eh or ("light is seen"), that is, the flow of kindness will be drawn down swiftly, so that it is not held back in the worlds and in the many stages of the chain of descent through which it must necessarily be drawn until it is drawn down and revealed below; rather, it will pass and be drawn through them swiftly, without being held back in them.

(ועיין כה"ג מענין מהירות בהרמ"ז אמור ריש דף צ"ט כו') וע"כ הרמז לזה הוא שקדים כנ"ל.

(And see the like, on the subject of speed, in the Ramaz (Rabbi Moshe Zacuto) on Emor, at the beginning of folio 99, etc.) Therefore the allusion to this is almonds, as mentioned above.

וביאור הענין הנה ידוע הקושיא מהו שמבקשים בכל יום ומתפללים רפאנו ה' ברך עלינו הרי עיקר דינו של האדם הוא בר"ה ויוה"כ וכמ"ש קושיא זו בתוספות (פ"ק דשבת ד"ב ע"ב ובפ"ק דר"ה דט"ז ע"א).

The explanation of the matter: the question is well known: why is it that every day we ask and pray, "Heal us, Havayah," "Bless for us," when the main judgment of a person is on Rosh HaShanah and Yom Kippur? And this question is raised in Tosafos (first chapter of Shabbos, folio 12b, and first chapter of Rosh HaShanah, folio 16a).

אך הענין כי מה שנכתב ונחתם בר"ה ויוהכ"פ היינו שנמשך לו חסד על נפשו והחסד ההוא הנמשך מא"ס ב"ה הוא למעלה עדיין במל' דאצילות שהיא מקור דבי"ע

But the matter is this: what is inscribed and sealed on Rosh HaShanah and Yom Kippur means that kindness is drawn down for him upon his soul; and that kindness, drawn from the Infinite One (Ein Sof), blessed be He, is still above, in the Malchus (sovereignty) of the World of Atzilus (Emanation), which is the source of [the worlds of] Beriah, Yetzirah and Asiyah.

והיינו מ"ש בטובו בחן ובחסד שלו שהוא חסד עליון ב"ה אשר הוא למעלה מעלה ממהות השפעת גשמיים וכנודע מענין ואנכי עפר ואפר שאמר אברהם על חסד ואה"ר שלו שאין לו דמיון לחסד דאצילות רק

And this is what is said: "in His goodness, with grace and with kindness" — His own, which is the supernal kindness, blessed be He, which is far, far above the very nature of physical bounty. As is known from the matter of "I am dust and ashes," which Avraham said of his own kindness and great love (ahavah rabbah): that it bears no comparison to the kindness of Atzilus, but is only

כמו עפר ואפר כוי ולכן כדי שיומשך מחסד שבאצילות השפעות הגשמיות בעשייה כצרכי הנפש בגוף.
like dust and ashes, etc. Therefore, in order that physical bounty in Asiyah, according to the needs of the soul in the body, be drawn from the kindness that is in Atzilus,

הוא צריך להשתלשל ולירד בהשתלשלות מדרגות רבות בהיכלות דאבי"ע מהיכל להיכל עד שיתעבה להיות חסדו בענינים גשמיים לרפאות החולה ולברך השנים

it must descend step by step and come down through a chain of many levels in the chambers (heichalos) of Atzilus, Beriah, Yetzirah and Asiyah, from chamber to chamber, until it becomes coarse enough for His kindness to be in physical matters: to heal the sick and to bless the years.

(ויובן זה ממ"ש במ"א בד"ה פתח אליהו גבי אין לך עשב כוי וסד"ה מזוזה מימין בענין שלשת אלפים משל ובד"ה מראיהם ומעשיהם כוי. בענין עושה חסד לאלפים ובד"ה קחו מאתכם תרומה).

(This will be understood from what is written elsewhere: in the discourse beginning "Eliyahu opened," regarding "There is no blade of grass," etc.; at the end of the discourse beginning "The mezuzah on the right," on the matter of "three thousand parables"; in the discourse beginning "Their appearance and their workings," etc., on the matter of "Who does kindness to thousands"; and in the discourse beginning "Take from among you an offering.")

ועי"ז ארז"ל אדם נדון בכל יום שהוא נדון לפי מעשיו היום האם ראוי וכדאי הוא שירד ויומשך החסד עליון הנמשך כבר על נפשו למעלה בר"ה ויוהכ"פ שיהיה יורד ונמשך ממדרגה למדרגה מהיכל להיכל.

Of this our Sages, of blessed memory, said, "A person is judged every day": he is judged according to his deeds that day, whether he is fit and worthy for the supernal kindness, already drawn down upon his soul above on Rosh HaShanah and Yom Kippur, to descend and be drawn down, so that it goes down and is drawn from level to level, from chamber to chamber,

בכדי שיומשך מרוחניות לגשמיות. או שמא אין ראוי האדם לזה ואזי יתעכב ולא ירד למטה רק ישאר למעלה ברוחניות ושם יגיע לו שיוסיפו לו תענוג בג"ע מאחר שנמשך לו החסד.

in order to be drawn from spirituality into physicality; or perhaps the person is not fit for this, and then it will be held back and will not descend below, but will remain above, in spirituality, and there it will reach him in that his delight in Gan Eden will be increased, since the kindness was drawn down for him.

אבל עכ"ז לא יומשך ממנו למטה כלל. (והגם שמה שאמרו אדם נדון בכל יום זהו דברי ר' יוסי ור' נתן משא"כ לרבנן מ"מ הא על כרחך גם לר' יוסי ור"נ

Yet even so, nothing of it will be drawn down below at all. (And although the saying "A person is judged every day" is the view of Rabbi Yose and Rabbi Nasan, whereas according to the Rabbis it is not so, nevertheless you are compelled [to say] that even according to Rabbi Yose and Rabbi Nasan

עיקר הדין בר"ה דאלי"כ איך יפרשו הפסוק דכי חק לישראל הוא משפט לאלקי יעקב דקאי אר"ה וגם מ"ש עיני ה' אלקיך בה מראשית השנה שמזה למדו בפ"ק דר"ה) (דף ח') דר"ה הוא ר"ה לדין כוי.

the main judgment is on Rosh HaShanah. For otherwise, how would they explain the verse "For it is a statute for Israel, a judgment of the G-d of Yaakov," which refers to Rosh HaShanah, and also what is written, "The eyes of Havayah your G-d are upon it from the beginning of the year," from which they learned in the first chapter of Rosh HaShanah (folio 8) that Rosh HaShanah is the new year for judgment, etc.?

ועוד דאלי"כ מה ענין מלכיות זכרונות ושופרות שאומרים בר"ה. והמלך המשפט בעשי"ת. ומה יום מיוממים.

Moreover, otherwise, what is the point of the Malchiyos, Zichronos and Shofros that are said on Rosh HaShanah, and "the King of judgment" in the Ten Days of Teshuvah? And how does [this] day differ from [other] days?

א"ו גם ר"י ור"נ מודים דר"ה הוא יום הדין. וכן מארז"ל (פ"ב דביצה ד"ז ע"א) מזונותיו של אדם קצובין לו מר"ה ועד יוהכ"פ.

Rather, it must be that Rabbi Yose and Rabbi Nasan also agree that Rosh HaShanah is the Day of Judgment. So too the saying of our Sages, of blessed memory (chapter 2 of Beitzah, folio 17a): "A person's sustenance is allotted to him from Rosh HaShanah until Yom Kippur."

משמע דא"י ודאי לכ"ע ואין בזה שום מחלוקת ואעפ"כ ס"ל דאדם נדון ג"כ בכל יום

This implies that it certainly holds according to all opinions, and there is no dispute about it at all; and nevertheless they hold that a person is also judged every day,

והיינו ע"ד שנתבאר וכמ"כ גם לרבנן דפליגי ארי יוסי ור"נ הרי גם לדידהו עכצ"ל דשייך בחינת דין בכל יום

and this is in the manner that has been explained. And likewise, also according to the Rabbis, who disagree with Rabbi Yose and Rabbi Nasan, even for them you are compelled to say that an aspect of judgment applies every day,

שהרי מבקשים כל הבקשות בשמו"ע אף גם לרבנן כמבואר בגמרא פ"ק דשבת (ד"ב ע"א וע"ב) והיינו ג"כ ע"ד שנתבאר וענין המחלוקת שביניהם אין כאן מקומו.

for all the requests are asked in the Shemoneh Esreh even according to the Rabbis, as is explained in the Gemara, first chapter of Shabbos (folio 12a and b); and this too is in the manner that has been explained. As for the matter of the dispute between them, this is not the place for it.

וכבר האריך בזה ג"כ בע"מ מאמר חקור דין ח"ב פ"א ופרק כ"ו. והנה השפעת חסד זה הוא מתעכב ושוהה עד שנמשך ובא למטה

And this has also already been discussed at length in Asarah Maamaros, Maamar Chakor Din, Part 2, chapter 1 and chapter 26.) Now, this flow of kindness is held back and lingers until it is drawn down and comes below,

שהרי בכל השתלשלות מהיכל להיכל הוא ע"י משפט אם ראוי הוא שיומשך ההשפעה למטה ומעיינים בדינו ויש מי שמקטרג לומר שחטא ואינו ראוי לזה

for at every step of the descent from chamber to chamber it is through judgment: whether he is fit for the flow to be drawn down below. His case is examined, and there is one who accuses, saying that he sinned and is not fit for this.

(וזהו מארז"ל ברכות וישלח פע"ו ע"פ ויאמר בניהו כוי אמן כן יאמר והלא כבר נאמר הנה בן נולד לך הוא יהיה איש מנוחה אלא אמר הרבה קטגורין יעמדו מכאן ועד גיחון. ע"ש)

(This is the saying of our Sages, of blessed memory, in Midrash Rabbah, Vayishlach, chapter 76, on the verse "And Benayahu said," etc., "Amen, so may [He] say": "But was it not already said, 'Behold, a son will be born to you; he will be a man of rest'? Rather, he said: Many accusers will stand up from here to Gichon." See there.)

אבל כשנמשך האור והשפע ע"י אהרן ומגזעו תחתיו כהנים הנושאים את ידיהם ומברכים את העם בברכת כהנים

But when the light and the flow are drawn down through Aharon, and, in his place, [through] the Kohanim of his stock, who raise their hands and bless the people with the Priestly Blessing,

אזי השפע היא נמשכת במהירות דרך כל העולמות באין מונע ומעכב ואין מעיינים בדין כלל.

then the flow is drawn swiftly through all the worlds, with nothing to prevent it or hold it back, and there is no examination of judgment at all.

(וע"ד שנתבאר ע"פ ולא אבה ה' אלהיך לשמוע אל בלעם כוי שלא שמע שום קטרוג והיינו ע"י כי אהבך כוי. וזהו שמברכים הכהנים אקב"ו לברך את עמו ישראל באהבה.

(This is along the lines of what was explained on the verse "But Havayah your G-d would not listen to Bilam," etc.: that He did not hear any accusation, and this was through "for He loved you," etc. And this is why the Kohanim recite the blessing, "who has sanctified us with His commandments and commanded us to bless His people Israel with love."

ועד"ז י"ל פי הפסוק השולח אמרתו ארץ עד מהרה ירוץ דברו. דפי השולח הוא כשירד השפע לאט לאט ובהדרגה ובמתון. אבל עד מהרה ירוץ דברו היינו כשהשפע הולך במהירות ע"ד הנ"ל. ועמ"ש ע"פ זה במ"א.

Along these lines one can explain the meaning of the verse "He sends His utterance to the earth; His word runs very swiftly." The meaning of "He sends" is when the flow descends slowly, little by little, gradually and unhurriedly; but "His word runs very swiftly" is when the flow goes swiftly, in the manner mentioned above. And see what is written on this verse elsewhere.

ועיין ברבות פ' ואתחנן יש תפלה שנענית לארבעים יום כוי ויש תפלה שנענית לעשרים יום כוי ויש תפלה שנענית ליום אחד כוי ויש תפלה כוי ע"ש. ועמ"ש במ"א בפ"י מהר קח את הלבוש כוי בד"ה עד דלא ידעי בין כוי)

And see Midrash Rabbah, Parshas Va'eschanan: "There is a prayer that is answered in forty days, etc.; and there is a prayer that is answered in twenty days, etc.; and there is a prayer that is answered in one day, etc.; and there is a prayer," etc. See there. And see what is written elsewhere on the meaning of "Hurry, take the garment," etc., in the discourse beginning "Until he does not know between," etc.)

וזהו ענין ברכת כהנים יברכך ה' וישמרך. וארז"ל יברכך בממון כוי יברכך בבנים כוי וישמרך מן המזיקים. כמ"ש ברבות נשא פ"א.

And this is the meaning of the Priestly Blessing: "Havayah bless you and keep you." And our Sages, of blessed memory, said: "'Bless you' — with wealth, etc.; 'bless you' — with children, etc.; 'and keep you' — from those that do harm," as is written in Midrash Rabbah, Naso, chapter 11.

היינו שנמשך החסד העליון מיד בגשמי להיות הברכה בבני ומזוני יאר ה' פניו היינו הארת פנים ויחונך שנמשך למטה מטה.

That is, the supernal kindness is drawn down immediately into the physical, so that the blessing is in children and sustenance. "Havayah make His face shine" — this is the shining of the face; "and be gracious to you" — that it is drawn down to the very lowest.

2 ואמנם שרש הטעם לזה על היות המשכת החסד שע"י אהרן נמשך במהירות באין מעכב ומונע ההמשכה הוא לפי

Now indeed, the root reason for this, that the drawing down of kindness through Aharon is drawn swiftly, with nothing to hold back or prevent the drawing down, is because

כי אית חסד ואית חסד חסד עולם ורב חסד והנה ההמשכה ע"י אהרן הוא מבחינת ורב חסד כנוצר ע"פ בהעלותך.

there is kindness and there is kindness: chesed olam ("everlasting kindness") and v'rav chesed ("and abundant in kindness"). And the drawing down through Aharon is from the level of "and abundant in kindness," as mentioned on the verse "When you kindle"

3 וע"פ ועשית בגדי קדש והוא חסד שבלי גבול שיורד ונמשך ע"פ מדותיו ואין שום בחינת דין שיעכבו כלל.

and on the verse "And you shall make holy garments." This is kindness without limit, which descends and is drawn down according to His attributes, and there is no aspect of judgment at all that could hold it back.

משא"כ בחסד עולם יש כנגדו בחינת דין המעכבו ועמ"ש במ"א ע"פ חסדי ה' כי לא תמנו.

Whereas with everlasting kindness (chesed olam), there is opposite it an aspect of judgment that holds it back. And see what is written elsewhere on the verse "The kindnesses of Havayah, for we have not ceased."

4 והמשל לזה עדי"מ נהר גדול במאד שהליכת המים הוא בתגבורת גדולה לא יוכלו לעכב הליכת המים.

The analogy for this, by way of illustration, is a very great river, where the water flows with great force: the flow of the water cannot be held back.

משא"כ בנהרות שאין גדולים כ"כ מעכבים הליכת המשכת מימיו ע"י עצים ועפר וכיוצא עד שמעמידין ע"י עליהם בית הטחינה או גשרים.

Whereas with rivers that are not so great, the going and the flow of their water is held back with wood, earth and the like, until by this means a mill or bridges are set up on them.

אבל בנהר גדול מאד לא יעוכב ע"י מונעים ומעכבים הנ"ל כי אם הלוך ילך כמנהגו וישטוף העצים והעפר המעכבים.

But a very great river will not be held back by the obstacles and hindrances mentioned above; rather, it will keep on flowing, as is its way, and will sweep away the wood and the earth that hold it back.

כך הנמשל בענין ההמשכה מבחי' ורב חסד הוא הולך ונמשך במרוצה. וכל הדינין מתעברין ומתבטלין מחמתו כוי.

So it is in the analogue, with the drawing down from the level of "and abundant in kindness": it goes and is drawn down at a run, and all the judgments pass away and are nullified because of it, etc.

(ועמ"ש במ"א ע"פ יום ליום יביע אומר דפ"י בזהר תרומה קל"ו ב' יביע כד"א מבע אתעבד אוחי לאתנהרא דא מן דא לשון מהירות כדמתרגם וחש עתידות למו ומבע דעתיד להון.

(And see what is written elsewhere on the verse "Day to day utters (yabia) speech," as is explained in the Zohar, Terumah, 136b: "Yabia, as it is said, mabba — it was made swiftly, to be illuminated one from the other." [Mabba is] a term of speed, as [the Targum] translates "and the things to come upon them hasten" as "umaba de'asid lehon."

דהיינו שבשבת נמשך האור והשפע ג"כ במהירות משום דכל דינין מתעברין מינה כוי ע"ש. ועיין עוד מענין שקדים בפ' שמות (ט"ו ב') ויובן ע"פ מ"ש (בירמיה ס"י ל"א כ"ח) שיש שקידה למוטב ולטוב.

That is, on Shabbos the light and the flow are also drawn down swiftly, because "all judgments pass away from it," etc. See there. And see further on the subject of almonds in Parshas Shemos (15b). And it will be understood from what is written (in Jeremiah, chapter 31, [verse] 28), that there is a hastening (shekidah) for ill and for good.

ועד"ז נאמר כי נכון הדבר מעם האלקים וממהר האלקים לעשותו והיו שני שבע וגם ההפך וע' בספר מגן דוד באות גימל מזה.

And along these lines it is said, "For the matter is established by G-d, and G-d hastens to do it": and there were the years of plenty, and also the opposite. And see about this in the book Magen David, on the letter gimmeL.

ושקדים דגבי מטה אהרן ויגמול שקדים היינו כמאמר אל עליון גומל חסדים טובים דפ"י טובים ע"ד האור כי טוב אהרן אותיות נראה. שיומשך האור למטה להיות נראה אור.

And the almonds with regard to Aharon's staff, "and it ripened (vayigmol) almonds," are as in the saying "G-d Most High, who bestows (gomel) good kindnesses," where the meaning of "good" is in the manner of "the light, that it was good." Aharon has the letters of nir'eh: that the light be drawn down below, to be nir'eh or ("light is seen").

ועמ"ש עוד מענין ברכת כהנים בד"ה ענין משמח חתן (וע' בהרמ"ז פ' שלח דקנ"ח ועוד נודע ששני מיני שפע הם הם כוי ע"ש):

And see what is written further on the subject of the Priestly Blessing in the discourse beginning "The matter of 'Who gladdens the groom'" (and see the Ramaz on Parshas Shelach, folio 158; and it is further known that the two kinds of flow are these very ones, etc. See there.)



LikuteiTorah.com
THE CHASSIDISHE PARSHA

About this edition

This edition contains the Hebrew text and the English translation.

The Hebrew text of Likkutei Torah: © Kehot Publication Society, via Sefaria, CC BY-NC 4.0; formatting adapted.

Our English translation, made from the Hebrew without Kehot's notes: CC BY 4.0.

This edition as a whole: CC BY-NC 4.0. Copy, print and share it freely, crediting Kehot Publication Society and likuteitorah.com; it may not be sold. <https://creativecommons.org/licenses/by-nc/4.0/>

English translation: prepared for likuteitorah.com with AI assistance (claude-code/opus-5.5) and checked against the Hebrew and against Sefaria; not yet reviewed by a human editor. Please check anything important against the Hebrew.

The Rebbe asked that the maamarim of the week's parsha, the "Chassidishe Parsha," be learned during that week, spread over its seven days (Sichah of Shabbos Parshas Vayakhel 5725 · Toras Menachem vol. 42, pp. 306-309). Why learn it, and the Rebbe's brachos: likuteitorah.com/about/the-chassidishe-parsha/

A free, non-commercial project; nothing here is sold. Not affiliated with Kehot, Sefaria or the Lubavitch Library. © likuteitorah.com

From likuteitorah.com/likutei-torah/korach/3/

DEDICATED IN HONOR OF

מוקדש לכבוד הגאון המקובל רבי לוי יצחק שניאורסאהן זצ"ל

Dedicated in honor of the Rebbe's father, Reb Levi Yitzchok