



LIKKUTEI TORAH • PARSHAS BEHAR • MAAMAR 3

ביאור הדברים ע"פ את שבתותי כו'

An explanation of the words on
"My Shabbosos you shall keep"



DEDICATED IN HONOR OF

מוקדש לכבוד הגאון המקובל רבי לוי יצחק שניאורסאהן זצ"ל

Dedicated in honor of the Rebbe's father, Reb Levi Yitzchok



LikuteiTorah.com

THE CHASSIDISHE PARSHA

likuteitorah.com/likutei-torah/behar/3/

1 ביאור הדברים ע"פ את שבתותי כו'. ענין תשמרו ותיראו יובן בהקדים ענין בחי' שם שארז"ל עד שלא נברא העולם היה הוא ושמו לבד.

An explanation of the words on the verse "My Shabbosos," etc. The meaning of "you shall keep" and "you shall revere" will be understood by first introducing the concept of the level of a Name, as our Sages, of blessed memory, said: "Before the world was created, there were He and His Name alone."

כי הנה השמות הם המחברים האורות עם הכלים, פי' עד"מ שם האדם שבו ועל ידו הוא פונה לקוראי בשמו אבל כשהוא בפני עצמו אינו צריך לשמו כלל,

For the Names are what join the lights with the vessels. That is, by way of analogy, a person's name: by it and through it he turns to those who call him by his name; but when he is by himself he has no need of his name at all.

נמצא ענין בחי' השם הוא שבו ועל ידו ממשיכים אותו שיהיה נמשך ומתגלה. כמו כן יובן למעלה ענין השמות הוא שהם המחברים האורות עם הכלים.

It follows that the level of the name is that by it and through it one draws him forth, so that he is drawn out and revealed. So too it will be understood above: the Names are what join the lights with the vessels.

(ועי' מ"ש בד"ה בעצם היום הזה יצאו כל צבאות בפי' בא דשם נת' דשאר השמות מלבד שם הוי' הם בהכלים דע"ס.)

(And see what is written in the discourse beginning "On that very day all the hosts went out," in Parshas Bo, where it was explained that the other Names, besides the Name Havayah, are in the vessels of the Ten Sefiros.

אך מבואר במ"א בשם הבעש"ט נ"ע דאין ר"ל שהשמות הן הכלים עצמן דהא הכלים הם המדות והשם קאי להבורא עצמו שהוא עצמו כביכול נקי אל

But it is explained elsewhere in the name of the Baal Shem Tov, whose soul is in Eden, that this does not mean that the Names are the vessels themselves, for the vessels are the attributes (middos), whereas the Name refers to the Creator Himself, for He Himself, as it were, is called E-I,

וכמאמר אליו ולא למדותיו אלא מ"ש שהשמות הן בהכלים פי' שהם החיות וההארה מאור א"ס המלוכש בהכלי ומחיה את הכלי כי הכלים יש בהן חיות מאור א"ס מלבד האור המלוכש בהם.

as the saying goes, "To Him, and not to His attributes." Rather, what is written, that the Names are in the vessels, means that they are the life-force (chayus) and the illumination from the Infinite Light (Or Ein Sof) that is encloded in the vessel and gives life to the vessel; for the vessels have in them life-force from the Infinite Light apart from the light that is encloded in them.

וזהו ענין שאר השמות שאינן נמחקין אמנם שם הוי' הוא המשכת האור בהכלי שמחבר וממשיך האור בהכלי).

And this is the meaning of the other Names, which may not be erased. The Name Havayah, however, is the drawing down of the light into the vessel: it joins the light with the vessel and draws it into the vessel.)

והנה ענין השמות למעלה הם בחי' האותיות ע"ב ס"ג מילוי יודי"ן מילוי ההי"ן כו' והנה עד"מ למטה אף שהתהוות האותיות הוא מן השכל עכ"ז

Now, the Names above are the level of the letters: the Name Av (72), the Name Sag (63), the spelling-out (milui) with yuds, the spelling-out with heis, etc. Now, by way of analogy below: although the letters come into being from the intellect, nevertheless

אין מהות האותיות מערך מהות השכל כלל שהשכל עצמו הוא מהות השכלה וההשכלה מעורר את המדות להיות מתאוה עד"מ למה שהשכל מורה שהוא טוב

the essence of the letters bears no comparison at all to the essence of the intellect. For the intellect itself is the very essence of insight, and the insight arouses the attributes, so that one desires, for example, what the intellect shows to be good.

ונמצא שהמדות יש להם שייכות ממש להשכל ומתאחדים זע"ז אבל אין כן האותיות שהם רק לבושים להשכל.

It follows that the attributes have a real connection to the intellect, and they unite with each other; but not so the letters, which are only garments for the intellect.

(וכמו הלבוש שאינו מתאחד כ"כ עם המלובש בו וכלבוש תחליפם ויחלופו אבל התאחדות המדות עם השכל הוא כמו התאחדות הגוף עם הנפש שהיו לאחדים ממש

(Like a garment, which is not so united with the one who wears it, and [as it is written,] "Like a garment You change them, and they pass away." But the union of the attributes with the intellect is like the union of the body with the soul, which have become truly one.

והיינו לפי שהאותיות הם בחי' דומם משא"כ המדות ועמ"ש בפ' בראשית ע"פ וייצר כו' ובד"ה בכ"ה בכסלו בפ' וישב גבי חומת בת ציון, ועמ"ש מענין לבוש וגוף בד"ה זכור ושמור בדבור אחד נאמרו).

That is because the letters are the level of the inanimate, which is not so with the attributes. And see what is written in Parshas Bereishis on the verse "And He formed," etc., and in the discourse beginning "On the twenty-fifth of Kislev," in Parshas Vayeshev, regarding "the wall of the daughter of Zion"; and see what is written on the matter of garment and body in the discourse beginning "'Remember' and 'Keep' were said in a single utterance.")

דהיינו שמ"מ אי אפשר לתפוס את השכל רק ע"י אותיות והם בחי' לבושים הפנימים שגם המדות שבאדם אין מקבלים שפע השכל להיות נמשך במדה אלא ע"י האותיות שהרי מחשבה שחושב השכל הוא בחי' אותיות.

That is: nevertheless, it is impossible to grasp the idea except through letters, and they are the level of the inner garments. For even a person's attributes do not receive the flow of the intellect, so that it is drawn into an attribute, except through the letters, since the thought in which one thinks the idea is the level of letters.

(ועד"ז יובן ענין השמות למעלה כמו שם ע"ב דיודי"ן הוא המביא אור דחכמה שיתלבש בכלי החכמה כמו שהאותיות מחברים השכל והמדות עד"מ).

(And in the same way the Names above will be understood: for instance, the Name Av of yuds is what brings the light of Chochmah (wisdom) to be en clothed in the vessel of Chochmah, just as, by way of analogy, the letters join the intellect and the attributes.)

והנה עפ"ז יובן מעט מ"ש בע"ח בענין הצמצום שהיה באור א"ס ונשאר מקום פנוי (כמ"ש בשער עגולים ויושר ענף ב')

Now, according to this we can understand a little of what is written in Etz Chaim on the tzimtzum (contraction) that took place in the Infinite Light, and a vacant space remained (as is written in Sha'ar Iggulim VeYosher, Branch 2).

ואיתא באוצ"ח בתחלתו בהג"ה דמ"ש מקום פנוי וחלל הוא לאו דוקא כי נשאר שם רשימו מהאור,

And it is stated in Otzros Chaim, at its beginning, in a gloss, that what is written, "a vacant space and a void," is not meant literally, for a reshimu (impression) of the light remained there;

אבל לגבי הא"ס נקי חלל ובע"ח אינו מבואר ענין הרשימו רק בס פר עמק המלך ביאר זה שהוא בחינת אותיות רל"א שערים פנים ואחור כו'

but relative to the Infinite One it is called a void. And in Etz Chaim the nature of the reshimu is not explained; only in the book Emek HaMelech did he explain it: that it is the level of letters, the 231 gates, forward and backward, etc.

(וע' מזה ג"כ בזהר הרקיע בפ' בראשית על דט"ו ובמק"מ שם. ועמש"ל ע"פ אני ישנה ולבי ער. בענין האותיות שאלוני כו')

(And see on this also in Zohar HaRakia, on Parshas Bereishis, on folio 15, and in the Mikdash Melech there. And see what is written above on the verse "I am asleep, but my heart is awake," on the subject of "Ask Me of the osiyos [the letters]," etc.)

והיינו שהצמצום היה שלא יהיה גילוי האור א"ס ע"י האותיות, וז"ש בע"ח שהאור נסתלק ופ"י דאיך שייך נסתלק כי אינו בגדר מקום,

That is, the tzimtzum was that there should be no revelation of the Infinite Light through the letters. And this is [the meaning of] what is written in Etz Chaim, that the light withdrew. And the explanation: for how can "withdrew" apply, since it is not within the bounds of place?

ועוד דהלא את השמים ואת הארץ אני מלא כתיב אלא דר"ל שהוא בבחי' העלם ואינו מתגלה ע"י האותיות ולא

And furthermore, it is written, "Do I not fill the heavens and the earth?" Rather, it means that it is in a state of concealment and is not revealed through the letters, and not

כמו קודם הצמצום שהיה נמשך ומתגלה האור ע"י האותיות רק האותיות לבד נשארים בלי גילוי האור וזהו ענין הרשימו כו'.

as before the tzimtzum, when the light was drawn forth and revealed through the letters; only the letters alone remain, without the revelation of the light. And this is the meaning of the reshimu, etc.

דהנה עד"מ למטה הרי האותיות מהותן ועצמותן אינן ערוך למהות השכל. רק שהם כמו לבוש לבד ויכולים להבין על ידם השכל.

For, by way of analogy below, the letters, in their nature and their essence, bear no comparison to the essence of the idea; they are only like a garment, and through them one can understand the idea.

2 והיינו מי שהוא חכם. אבל מי שאינו חכם ואין לו לב להבין השכל רק מ"מ תופס ומשיג האותיות לבד הרי השכל הוא בבחי' הסתלקות ממנו לגמרי היינו בבחי' העלם.

That is, for one who is wise. But one who is not wise, and has no heart to understand the idea, but nevertheless grasps and apprehends the letters alone: the idea is in a state of complete withdrawal from him, that is, in a state of concealment.

ואע"פ שתופס האותיות הרי הם מצד עצמן אינן שייכים למהות השכל כלל אי"כ השכל הוא בבחי' העלם והסתלקות ממנו ומה שתופס האותיות זהו כמו רשימו בלבד.

And although he grasps the letters, they in themselves have no connection at all to the essence of the idea. If so, the idea is in a state of concealment and withdrawal from him, and his grasp of the letters is like a mere reshimu (impression).

3 ויובן זה יותר כמו עד"מ בדיבור תוספת שהשכלת ר"י בעל התוספת נכתבה בדיו ונייר הרי אין הדיו ונייר מערך מהות השכלת ר"י המונחת ומיוחדת עמוכגזי מרומים רק שהחכם והלומד יוכל

This will be understood better through an analogy from a comment of Tosafos: the insight of the Ri, the Tosafist, was written in ink on paper, and the ink and paper bear no comparison to the essence of the Ri's insight, which is stored and united with him in the treasuries on high; only, one who is wise and learned can

להבין ולעמוד על ההשכלה ע"י אמצעות האותיות (והיינו לפי שהוא חכם ויש לו לב להבין מצד עצמו) עם היותן גשמיים בדיו ונייר.

understand and grasp the insight by means of the letters (that is, because he is wise and has a heart to understand on his own), even though they are physical, in ink and paper.

אכן מי שאינו חכם לא יבין כלום מההשכלה ואף שתופס האותיות היטב מ"מ ההשכלה היא בהעלם והסתלקות ממנו כיון שאין ההשכלה מערך מהות האותיות מצד עצמן.

But one who is not wise will understand nothing of the insight; and although he grasps the letters well, the insight is nevertheless in concealment and withdrawn from him, since the insight bears no comparison to the essence of the letters in themselves.

וכך עד"ז יובן הנמשל למעלה בענין הצמצום שנסתלק האור להיות בבחי' העלם היינו שלא ניתן להיות גילוי האור ע"י האותיות,

And in the same way the analogue above will be understood, regarding the tzimtzum (contraction): the light withdrew so as to be in a state of concealment, that is, it was not granted that there be a revelation of the light through the letters

(כמו עד"מ למטה שהרי ע"י האותיות לא יובן השכל כלל רק למי שהוא חכם ומבין מצד רוח חכמתו ובינתו,

(as, by way of analogy below, the idea will not be understood at all through the letters except by one who is wise and understands from the spirit of his own wisdom and understanding;

אבל הרי יש מי שתופס האותיות לבד ואינו מבין השכל כלל. וכך עד"מ למעלה הצמצום הוא שלא יהיה גילוי האור רק האותיות עצמן).

but there is one who grasps the letters alone and does not understand the idea at all. So too, by way of analogy, above: the tzimtzum is that there should be no revelation of the light, only the letters themselves).

וזהו צמצום עצום שהאור א"ס נסתלק שהרי הוא בבחי' העלם ממש רק רשימו נשאר והוא ענין האותיות ואותן האותיות הן הנק' שמות.

And this is a mighty tzimtzum, in which the Infinite Light (Or Ein Sof) withdrew, for it is in a state of actual concealment; only a reshimu (impression) remained, and that is the letters, and those letters are what are called Names.

וכמש"ש בע"ה שם ס"ג וכו' ומיו"ד אחרונה שבשם ס"ג נתהווה עולם התהו. וז"ש בזהר בראשית דט"ו בקע ולא בקע כו'.

And as he writes there, in Emek HaMelech: the Name Sag (63), etc., and from the final yud of the Name Sag the World of Tohu came into being. And this is [the meaning of] what is written in the Zohar, Bereishis, folio 15: "It broke through and did not break through," etc.

(ובביאור האדרא מהאריז"ל עמשי"ש דקכ"ח סע"ב תי"ו רשים רשימו לעתיק יומין כו' וז"ל מ"כ מהרב
זלה"ה הנה כבר ידעת כי תוך בחינה אחרונה שבמאציל נעשה מציאות כל העולמות וכאלו נאמר דרך
משל מלי שבמלי

(And in the commentary on the Idra by the Arizal, of blessed memory, see what is written there on folio 128, end of side b, "The tav marked a mark for Atik Yomin," etc. These are his words: "I found written from the Rav, may his memory be for the life of the World to Come: Now, you already know that within the last level of the Emanator the existence of all the worlds came about; and it is as if we were to say, by way of analogy, the Malchus of the Malchus

שבא"ס עם היות שאין צודק ח"ו שום תואר וספירה בא"ס, נמצא שהתי"ו אחרונה שבכל האותיות היא
האצילה הכל ומכאן השורש שגם בעולם האצילות מלי דא"ק יורדת ונעשה עתיק בראש א"א והוא ת'
שבסוף אותיות א"ק

of the Infinite One, although no description or Sefirah at all applies, G-d forbid, to the Infinite One. It follows that the tav, the last of all the letters, is what emanated everything. And from here is the root [of the fact] that in the World of Atzilus too, the Malchus of Adam Kadmon descends and becomes Atik in the head of Arich Anpin; and this is the tav at the end of the letters of Adam Kadmon.

וזהו תי"ו רשים רשימו לע"י ולכן האותיות מתחילים בתשר"ק שהם בסוד חותם המתהפך והבן זה מאד
עד כאן מצאתי כתוב בשם הרב זלה"ה עכ"ל שם.

And this is 'The tav marked a mark for Atik Yomin.' And therefore the letters begin with tav-shin-reish-kuf, which are in the mystery of the reversed seal; and understand this well. Thus far is what I found written in the name of the Rav, may his memory be for the life of the World to Come." End of quotation there.

ולפמשי"כ מוכן כי גם כללות האותיות כולם הם רק בחי' היותר אחרונה אלא שהתי"ו היא ג"כ בחי'
האחרונה שבהאותיות והיא האצילה הכל וז"ש ד"מ מלי שבמלי כו' וזהו תי"ו רשים רשימו כו'):

And according to what is written, it is understood that the letters as a whole, all of them, are only the very last level, except that the tav is also the last level within the letters, and it is what emanated everything. And this is [the meaning of] what is written, "by way of analogy, the Malchus of the Malchus," etc.; and this is "The tav marked a mark," etc.)

4 ב ומעתה יובן ענין בורא קדושים ישתבח שמך ומבואר למעלה הפי' שכל בחי' הקדושים שברום המעלות בעולמות עליונים התהוותן הוא

2. And now we can understand the meaning of "Creator of holy ones, may Your Name be praised." The meaning was explained above: all the levels of the holy ones, in the loftiest heights in the upper worlds, come into being

רק מבחי' שמך שהם אינן ערוך למהותו ועצמותו והם בריאה יש מאין וקאי ג"כ על נש"י שעלו במחשבה שהוא בחי' אותיות שנק' שמך כו'.

only from the level of "Your Name," for they bear no comparison to His essence and being, and they are a creation, something from nothing. And it also refers to the souls of Israel, which arose in thought, which is the level of letters, called "Your Name," etc.

5 והענין כי קדש היינו בחי' חכמה שהיא הנק' קדש. ופי' קדושים לשון רבים וכמאמר וקדושים בכל יום יהללוך סלה היינו כי יש בחי' חכמה עד רום המעלות היינו חכמה דאצילות חכמה דעקודים חכמה דא"ק

The explanation is that "holy" (kodesh) is the level of Chochmah (wisdom), which is what is called kodesh. And the meaning of "holy ones," in the plural, as in the saying "and holy ones praise You every day, selah," is that there is a level of Chochmah up to the loftiest heights: the Chochmah of Atzilus, the Chochmah of Akudim, the Chochmah of Adam Kadmon,

ועוד למעלה מבחי' א"ק. נמצא יש מדריגות הרבה מאד בחי' חכמה זה למעלה מזה וזהו קדושים לשון רבים.

and still higher than the level of Adam Kadmon. It follows that there are very many gradations of the level of Chochmah, one above the other; and this is "holy ones," in the plural.

6 והתהוותן נק' בורא קדושים שהם בריאה יש מאין כי לגבי עצמות המאציל נקראים בשם בריאה ממש

And their coming into being is called "Creator of holy ones," for they are a creation, something from nothing; for relative to the essence of the Emanator they are called by the name "creation" in the full sense,

שהרי הוא ית' הוא למעלה מעלה אין קץ מכל בחי' ומדרגות היותר עליונות שבבחינת חכמה כמ"ש בסש"ב ח"ב פ"ט.

since He, may He be blessed, is exalted endlessly above all the loftiest levels and gradations within the level of Chochmah, as is written in Sefer Shel Beinonim [Tanya], Part II, chapter 9.

רק שנמשכו ונתהוו מבחי' הרשימו שהם האותיות שנשארו אחר שנסתלק מהן האור א"ס כנ"ל.

Only, they were drawn forth and came into being from the level of the reshimu, that is, the letters that remained after the Infinite Light withdrew from them, as mentioned above.

7 וזהו שבריאת כל בחי' הקדושים הוא רק מבחי' שמך שהוא בחי' אותיות וכמ"ש בע"ח שא"ק נקרא אדם דבריה הגם שבריהא הוא למטה מאד

And this is how the creation of all the levels of the holy ones is only from the level of "Your Name," which is the level of letters. And as is written in Etz Chaim, Adam Kadmon is called Adam of Beriah, although Beriah is very low,

שהם בחי' נפרדים שלמטה גם מבחי' עולם האצ"י וע"ז נאמר ומשם יפרד כו' אמנם לגבי עצמות המאציל גם א"ק אדם דבריהא יחשב

for they are the level of separate beings, below even the level of the World of Atzilus, and of this it is said, "and from there it divided," etc. Yet relative to the essence of the Emanator, even Adam Kadmon is considered Adam of Beriah.

כי אצילות נקי' אדם דעשייה כולם בחכמה עשית להיות שאצילות הוא בחי' כלים מדת חסד מדת הדין בחי' מדה וגבול כו' ויש בהם התחלקות חסד בפ"ע וגבורה בפ"ע והתכללות חו"ג כו' לכן נקרא עשייה.

For Atzilus is called Adam of Asiyah, "You have made them all with wisdom," since Atzilus is the level of vessels: the attribute of kindness, the attribute of judgment, the level of measure and limit, etc.; and in them there is division, Chesed by itself and Gevurah by itself, and the inter-inclusion of Chesed and Gevurah, etc. Therefore it is called Asiyah (making).

ועולם העקודים שאינו בבחי' התחלקות עדיין אלא כל הע"ס הם עקודים בכלי אחד נקי' אדם דיצירה

And the World of Akudim, which is not yet in a state of division, but rather all the Ten Sefiros are bound (akudim) in a single vessel, is called Adam of Yetzirah

(וכ"ה בזהר בזהר הרקיע כפ' בראשית בדף ט"ו בפ"י מהר"ר מאיר פאפרוש על מאמר בריש הורמנתא כו' שכתב כן ע"ש הרב ז"ל), וא"ק שהוא למעלה גם מעקודים

(and so it is in the Zohar, in Zohar HaRakia on Parshas Bereishis, on folio 15, in the commentary of our teacher, the Rav, Rabbi Meir Poppers, on the passage "At the outset of the authority," etc., who wrote so in the name of the Rav, of blessed memory). And Adam Kadmon, which is above even Akudim,

כי עקודים הם ע"ס ממש אלא שעקודים בכלי א' אבל א"ק הוא למעלה מזה אלא אעפ"כ הרי הוא מקור לע"ס וסוף כל סוף יתהוה ממנו בחי' אצילות

for Akudim are actual Ten Sefiros, only bound in a single vessel, whereas Adam Kadmon is above this; but even so, it is a source for the Ten Sefiros, and in the very end the level of Atzilus will come into being from it:

לכן נקרא אדם דבריא שלגבי המאציל גם הוא נק' בריאה יש מאין (ועמ"ש בד"ה תקעו גבי עלה במחשבה לברא את העולם במדה"ד כו' שמש ומגן כו' ע"ש):

therefore it is called Adam of Beriah, for relative to the Emanator it too is called a creation, something from nothing. (And see what is written in the discourse beginning "Blow," regarding "It arose in thought to create the world with the attribute of judgment," etc., "a sun and a shield," etc.; see there.)

8 ועפ"ז יובן ג"כ ענין ירידת הנשמות בגופים שהוא צורך עלייה הגם כי גם מקודם ירידתן גבהו מאד דרכיהן שעלו במחשבה

And according to this we will also understand the descent of the souls into bodies, which is for the sake of an ascent, even though before their descent too their ways were exceedingly lofty, for they arose in thought.

רק מי שנשמתו מבריא היינו מבחי' מחשבה דבריא ומי שנשמתו מיצירה היינו ממחשבה דיצירה כו'

Only, one whose soul is from Beriah is from the level of the thought of Beriah, and one whose soul is from Yetzirah is from the thought of Yetzirah, etc.,

ושנשמתו מאצילות היינו ג"כ ממחשבה דאצילות וס"ר נשמות הן ס"ר אותיות שבתורה הגם שבכתב אין נמצא ס"ר אותיות בתורה.

and one whose soul is from Atzilus is likewise from the thought of Atzilus. And the six hundred thousand souls are the six hundred thousand letters in the Torah, even though in writing six hundred thousand letters are not found in the Torah.

היינו מפני אותיות המשך שהם אותיות אהוי"י שבכלל הנקודות שאינן בכתב אבל ישנן במחשבה אך איזו מהנקודות הם אינו ידוע כו'

That is because of the letters that lengthen [a vowel], which are the letters alef, hei, vav and yud, included within the vowel-points, which are not in writing but are present in thought; but which of the vowel-points they are is not known, etc.

(פ"י שהוא ע"ד דאיתא בגמ' בכתובות דס"ט ע"ב ינחם כתיב ופרש"י אין לך לומר פת"ח בשום אות אא"כ אל"ף או ה"א סמוכין לו או ע"פ הנקודה שתחתיה והיא באה במקום אות כאלו כתוב ינאחם עכ"ל,

(The meaning is that it is along the lines of what is stated in the Gemara, in Kesubos, folio 69b: "It is written yenachem," and Rashi explains: "You cannot pronounce a patach under any letter unless an alef or a hei is next to it, or by virtue of the vowel-point beneath it, and it comes in place of a letter, as though ינאחם were written." End of quote.

הרי שהנקודה שתחתיה באה במקום אות כאלו כתוב אל"ף או ה"א וכן בוי"ו ויו"ד ולכן עם חשבון אותיות אלו שהיו צ"ל רק שנקודות באו במקומן יש ששים רבוא אותיות בתורה ואיזו מהנקודות הוא אינו ידוע לנו).

So the vowel-point beneath it comes in place of a letter, as though an alef or a hei were written; and likewise with vav and yud. Therefore, counting these letters, which should have been [written] but vowel-points came in their place, there are six hundred thousand letters in the Torah; and which of the vowel-points it is, is not known to us.)

והנה להבין ענין הירידה צורך עלייה למעלה מבחי' שעלו במחשבה, יובן בהקדים ענין השבת שיש שבת עילאה ושבת תתאה

Now, to understand the descent for the sake of an ascent above the level of "they arose in thought," it will be understood by first introducing the subject of Shabbos: that there is a higher Shabbos (Shabbos ila'ah) and a lower Shabbos (Shabbos tata'ah).

והיינו מ"ש וישבות ביום השביעי מכל מלאכתו אשר עשה שהיא השביתה מבחינת עשייה זהו שבת תתאה ומ"ש עוד אח"כ כי בו שבת מכל מלאכתו אשר ברא זהו שבת עילאה.

That is, what is written, "And He rested on the seventh day from all His work that He had done": this is resting from the level of "doing" (Asiyah), and this is the lower Shabbos. And what is written further on, "for on it He rested from all His work that He had created": this is the higher Shabbos.

9 והענין כי שבת הוא בחי' עליות העולמות עשייה ביצי' ויצי' בבריאה ובריאה באצילות כו' עד רום המעלות שגם א"ק עולה במאציל העליון.

The explanation is that Shabbos is the level of the ascents of the worlds: Asiyah into Yetzirah, Yetzirah into Beriah, and Beriah into Atzilus, etc., up to the loftiest heights, so that even Adam Kadmon rises into the Supernal Emanator.

כי השבת הוא עד"מ אדם ששובת ונח מאיזו מלאכת עבודה שבשעת המלאכה נתלבש השכל ונשפל בעשיית המלאכה וכשפוסק ממנה חוזר שכלו לאיתנו ועולה למעלה להשכיל ענינים רוחניים שלמעלה מעלה מהשכל שבהמלאכה שנק' מילין דהדיוטא כו'.

For Shabbos is, by way of analogy, like a person who ceases and rests from some labor: while he works, his intellect is enclothed in the doing of the work and lowered into it, and when he stops, his intellect returns to its full strength and rises upward to contemplate spiritual matters, far above the intellect involved in the work, which is called "ordinary matters" (milin dehedvota), etc.

10 וכך עד"ז יובן למעלה ענין העלייה בשבת עד רום המעלות. אך הנה עליי' שעד אצילות היינו עליי' ביי"ע באצי' נק' שבת תתאה וענין עלייה זו הוא כי

And in the same way the ascent on Shabbos up to the loftiest heights will be understood above. However, the ascent that reaches up to Atzilus, that is, the ascent of Beriah, Yetzirah and Asiyah into Atzilus, is called the lower Shabbos. And the nature of this ascent is that,

הנה עם היות שהאצי' אינו בערך עצמות אור א"ס ממש מ"מ הרי הוא אלהות ממש.

although Atzilus bears no comparison to the very essence of the Infinite Light (Or Ein Sof), it is nevertheless actual G-dliness.

משא"כ ביי"ע הם נפרדים ממש ובעלי גבול עד שיש להם בחירה לעשות ח"ו הפך רצונו ית' וכמארז"ל במט"ט דמחו ל"י שתין פולסי דנורא כו'. ואינן בערך האצילות.

Whereas Beriah, Yetzirah and Asiyah are truly separate and limited, to the point that they have the choice to do, G-d forbid, the opposite of His will, may He be blessed, as our Sages, of blessed memory, said of Metatron, that they struck him with sixty lashes of fire, etc. And they bear no comparison to Atzilus.

ולכן עלייתם באצילות היא עלייה עצומה ונפלאה שהנכרא עולה ונכלל בכורא שיהיה מתלבש בו אור א"ס ב"ה

Therefore their ascent into Atzilus is a mighty and wondrous ascent, in which the created being rises and is included in the Creator, so that the Infinite Light, blessed be He, becomes enclothed in it

(שבאצילות מלובש אור א"ס ב"ה בכלים דאצילות שהקו מסתיים באצילות, כך עד"ז כשע"ס דבי"ע מתעלים באצילות הרי מלובש בהן אור א"ס ב"ה ממש)

(for in Atzilus the Infinite Light, blessed be He, is enclothed in the vessels of Atzilus, since the kav (line of light) ends in Atzilus; so, in the same way, when the Ten Sefiros of Beriah, Yetzirah and Asiyah are elevated into Atzilus, the Infinite Light, blessed be He, is actually enclothed in them).

והיינו ע"י הביטול כי בבי"ע הם בחי' יש מי שאוהב מיכאל באהבה גבריאל ביראה זעות מחיל כסא כו'.

And this is through self-nullification (bittul). For in Beriah, Yetzirah and Asiyah they are the level of a "something" (yesh), one who loves: Michael with love, Gavriel with awe, "they tremble from the terror of the Throne," etc.

אבל יש בחינה שלמעלה מאהוי י"ר והיינו בחי' הביטול כי אברהם הוא בחי' אהבה אבל משה ונחנו מה היינו בחי' ביטול כבד פה ולכן משה מלגאו ויעקב מלבר.

But there is a level higher than love and awe, namely the level of bittul. For Avraham is the level of love, but Moshe, "and what are we," is the level of bittul, "heavy of mouth"; and therefore Moshe is within and Yaakov is without.

ומזה יובן למה גי"כ הבחינה מה שבכל יום יש הארת שבת הוא בחי' שמונה עשרה משום כי תפלת שמונה עשרה כריעות והשתחוואות זהו בחי' ביטול קול דממה דקה כו',

And from this we will also understand why the aspect by which there is a glimmer of Shabbos every day is the level of the Shemoneh Esreh: because the Shemoneh Esreh prayer, with bowings and prostrations, is the level of bittul, "a still, small voice," etc.

(ולכן שמ"ע באצילות דהיינו ע"ד בחי' שבת) ועליות התומ"צ של כל היום הוא ע"י התפלה, הגם שהתורה היא למעלה מתפלה מ"מ להיותה נשפלה בקול גשמי

(and therefore the Shemoneh Esreh is in Atzilus, that is, along the lines of the level of Shabbos). And the ascent of the Torah and mitzvos of the whole day is through prayer: although the Torah is higher than prayer, nevertheless, since it is lowered into a physical voice,

לכן צריכה להתעלות על ידי התפלה עולת תמיד כו', וכ"ז נק' שבת תתאה וזהו בקבלת שבת שמוסיפים מחול על הקדש.

it therefore needs to be elevated through prayer, "the continual burnt-offering," etc. And all this is called the lower Shabbos; and this is [the meaning of] Kabbalas Shabbos (welcoming the Shabbos), when we add from the weekday onto the holy day.

ולכן ג"פ הבו כנגד ג' עולמות ב"ע עד השתחוו לה' בהדרת קדש הוא בחי' אצילות ולכן ר"ת קבלה.

And therefore "Give" (havu) is said three times, corresponding to the three worlds of Beriah, Yetzirah and Asiyah, up to "Bow down to Havayah in the beauty of holiness," which is the level of Atzilus; and therefore its initials spell kabbalah (receiving),

היינו קבלת שבת שהוא עליי' ב"ע באצילות (וגם קבלה היא באצי', ועיין במבוא שערים שער שלישי חלק שני ספטי"ו בענין עלייה זו דבריא כו' ע"ש).

that is, Kabbalas Shabbos, which is the ascent of Beriah, Yetzirah and Asiyah into Atzilus (and also, kabbalah is in Atzilus; and see Mavo She'arim, Gate Three, Part Two, end of chapter 15, on this ascent of Beriah, etc.; see there).

ויש בו מחלוקת הפוסקים אם הוא אסור במלאכה מדאורייתא. ואח"כ בכניסת ליל שבת ממש מתחיל עליות האצילות ערבית הוא עליית המלי' חקל תפוחין כו'.

And there is a dispute among the halachic authorities about it, whether it is forbidden for work by Torah law. And afterwards, at the actual onset of Shabbos night, the ascents of Atzilus begin: the evening prayer is the ascent of Malchus, "the Field of Apples" (chakal tapuchin), etc.

ואח"כ ביום הוא עליות הז"א ואו"א עד שגם א"ק עולה עליי' עצומה במאציל העליון. שהרי גם א"ק הוא בריאה יש מאין

And afterwards, in the day, are the ascents of Z'eir Anpin and of Abba and Imma, until even Adam Kadmon rises in a mighty ascent into the Supernal Emanator; for Adam Kadmon too is a creation, something from nothing

(וכמו שבת תתאה הוא עליות ביי"ע באצילות כך ג"כ שבת עילאה היינו עליות ביי"ע דאצילות שהרי החכמה נק' אשר ברא בריאה יש מאין והחכמה מאין תמצא ועלייתה בבחי' כתר שהוא אצילות שבאצי".

(and just as the lower Shabbos is the ascent of Beriah, Yetzirah and Asiyah into Atzilus, so too the higher Shabbos is the ascent of the Beriah, Yetzirah and Asiyah of Atzilus; for Chochmah is called "that He created," a creation, something from nothing, "and Chochmah is found from ayin (nothing)," and its ascent is into the level of Keser, which is the Atzilus within Atzilus.

וכך העליות עד רום המעלות עד שגם א"ק שנק' אדם דבריאה ועלייתו הוא באצילות היינו באור א"ס ב"ה כי בכללות העולמות שא"ק נק' בריאה יש מאין כו'

And so the ascents go up to the loftiest heights, until even Adam Kadmon, which is called Adam of Beriah, and its ascent is into Atzilus, that is, into the Infinite Light, blessed be He; for in the worlds as a whole, in which Adam Kadmon is called a creation, something from nothing, etc.,

הנה אצילות אינו אלא בחי' אור א"ס פי' הגילוי מא"ס ב"ה כי אצילות מלשון ויאצל שהוא הפרשת הארה כו' ועמ"ש מזה בביאור ע"פ אלה מסעי נמצא דרך כלל שבת הוא בחי' אצילות) וזהו

Atzilus is nothing but the level of the Infinite Light, that is, the revelation from the Infinite One, blessed be He; for Atzilus is from the word vaya'tzel ("and He set aside"), which is the separating out of an illumination, etc.; and see what is written on this in the explanation on the verse "These are the journeys." It follows that, in general, Shabbos is the level of Atzilus.) And this is [the meaning of]

כי בו שבת מכל מלאכתו אשר ברא אלקים לעשות, פי' אשר ברא היינו א"ק שנק' אדם דבריאה לעשות היינו אדם דאצילות שנק' אדם דעשייה שא"ק הוא מקור ושרש לאצילות כמ"ש

"for on it He rested from all His work that G-d created to do." The meaning: "that He created" is Adam Kadmon, which is called Adam of Beriah; "to do" is Adam of Atzilus, which is called Adam of Asiyah; for Adam Kadmon is the source and root of Atzilus, as explained above.

וזהו בחינת שבת עילאה. ושבת תתאה הוא מ"ש וישבות ביום השביעי מכל מלאכתו אשר עשה.

And this is the level of the higher Shabbos. And the lower Shabbos is what is written, "And He rested on the seventh day from all His work that He had done."

(והגם שאצילות נק' עשייה ושבת תתאה הוא רק עליות ביי"ע. אך באמת גם ליל שבת שאז עליות המלי דאצילות הוא ג"כ שבת תתאה ולכן וישבות ביום השביעי מכל מלאכתו אשר עשה זהו שבת תתאה כי המלי היא עשייה שבאצילות.

(And although Atzilus is called Asiyah, while the lower Shabbos is only the ascent of Beriah, Yetzirah and Asiyah: in truth, Shabbos night too, when the Malchus of Atzilus ascends, is also the lower Shabbos. Therefore "And He rested on the seventh day from all His work that He had done" is the lower Shabbos, for Malchus is the Asiyah within Atzilus.

ושבתא דיומא עליי ז"א וחכמה כו' זהו התחלת שבת עילאה מכל מלאכתו אשר ברא שהוא בריאה דאצילות כנ"ל. ובזהר בראשית דף ה' ע"ב שבתותי דא שבת עילאה ושבת תתאה כו'

And the Shabbos of the day (Shabbasa deYoma), the ascent of Z'eir Anpin and Chochmah, etc., is the beginning of the higher Shabbos, "from all His work that He created," which is the Beriah of Atzilus, as mentioned above. And in the Zohar, Bereishis, folio 5b: "My Shabbosos': this is the higher Shabbos and the lower Shabbos," etc.;

את לאסגאה תחום שבת כו' י"ל שבת עילאה ותתא ה יום שבת וליל שבת ואת לאסגאה היינו מה שמוסיפים מחול על הקדש שהוא עליית ביי"ע באצילות ובמק"מ שם פי' שבת עילאה ותתאה עתיק וז"א כו':

"es' comes to include the Shabbos boundary," etc. It may be explained: the higher and the lower Shabbos are Shabbos day and Shabbos night, and "es comes to include" is what we add from the weekday onto the holy day, which is the ascent of Beriah, Yetzirah and Asiyah into Atzilus. And the Mikdash Melech there explains the higher and the lower Shabbos as Atik and Z'eir Anpin, etc.)

11 ג והנה ביאור ענין שבת תתאה יוכן ממצות שביעית שנק' שבת שבתון שיש בו ג"כ בחי' עליות

3. Now, the explanation of the lower Shabbos will be understood from the mitzvah of the Sabbatical year (Shevi'is), which is called "a Shabbos of solemn rest" (Shabbas Shabbaton), in which there is also the level of ascents,

אלא שאין העליות רק מביי"ע לאצילות ולכן נאמר ושבתה הארץ שאין שבייתה בשביעית אלא למלי דאצילות שהוא מקור דביי"ע לבד

except that the ascents are only from Beriah, Yetzirah and Asiyah to Atzilus. And therefore it is said, "the land shall rest," for the resting in the Sabbatical year is only for the Malchus of Atzilus, the source of Beriah, Yetzirah and Asiyah, alone.

ולכן לא נאסר רק עבודת הארץ. אבל מאצילות ולמעלה אין שום עליי וכמ"ש בלק"ת בטעמי מצות פי' בהר.

And therefore only the working of the land was forbidden. But from Atzilus upward there is no ascent at all, as is written in the Likkutei Torah [of the Arizal], in Ta'amei HaMitzvos, Parshas Behar.

12 ומ"מ יש בו בחינה שאדם ובהמה שוין דהיינו לענין מצות ביעור בשביעית שהוא מצוה לבער פירות שביעית מן הבית כשכלה לחיה מן השדה

Nevertheless, there is in it an aspect in which man and animal are equal, namely regarding the mitzvah of removal (bi'ur) in the Sabbatical year: it is a mitzvah to remove the produce of the Sabbatical year from the house when it is gone for the wild animal from the field,

שנאמר לך ולבהמתך ולחיה אשר בארצך תהיה כל תבואתה לאכול כל זמן שחיה אוכלת מן השדה אתה אוכל ממה שבבית כלה לחיה מן השדה חייב לבער אותו המין מן הבית כו'.

as it is said, "For you, and for your cattle and for the wild beasts that are in your land, shall all its produce be, to eat": as long as the wild animal eats from the field, you eat from what is in the house; once it is gone for the wild animal from the field, you are obligated to remove that species from the house, etc.

והענין כי אדם ובהמה יש גם בכי"ע פני שור ופני אריה חיה בכלל בהמה (ויש ג"כ בחי' פני אדם)

The explanation is that man and animal exist also in Beriah, Yetzirah and Asiyah: the face of an ox and the face of a lion, the wild beast being included under "animal" (and there is also the level of the face of a man);

והחיות נושאות את הכסא כמשל המרכבה שמגבהת הרוכב למקום שאינו יכול להגיע בעצמו כו' כי שרשן מעולם התהו

and the Chayos bear the Throne, like the analogy of a chariot, which raises the rider to a place he cannot reach by himself, etc. For their root is from the World of Tohu,

אלא שנפלו. אבל לאחר שמתברר הטוב מהרע (וחיות המרכבה הם לאחר הכירור) הם מעלים לשרשן לתהו. only they fell. But after the good is sifted out from the evil (and the Chayos of the Chariot are after the sifting), they lift up to their root, to Tohu.

ולכן ע"י עלייתן מבי"ע לאצי' בשנת השביעית (שאז הוא עלי' בריאה לאצילות) אזי אדם ובהמה שוין,

Therefore, through their ascent from Beriah, Yetzirah and Asiyah to Atzilus in the Sabbatical year (for then is the ascent of Beriah to Atzilus), man and animal are equal,

כי אצי' הוא בחי' מקיף לגבי בריאה ובחי' סכ"ע דבי"ע וכמ"ש במ"א בפ"י אדון עוזנו צור משגבנו כו'

for Atzilus is the level of an encompassing light (makif) relative to Beriah, and the level of the light that encompasses all worlds (sovev kol almin) for Beriah, Yetzirah and Asiyah, as is explained elsewhere on the meaning of "Master of our strength, Rock of our stronghold," etc.

אדון עוזנו הוא בחי' מלי' דאצי' שנעשי' עתיק לבריאה וזהו צור משגבנו היינו בחי' מקיף לבריאה מגן משגב היינו מקיף ליצי' ולעשייה כו'.

"Master of our strength" is the level of the Malchus of Atzilus, which becomes Atik for Beriah; and this is "Rock of our stronghold," that is, the level of an encompassing light for Beriah; "Shield," "Stronghold" is the encompassing light for Yetzirah and for Asiyah, etc.

ולכן אדם ובהמה דבריאה עם היות שאין ערוך בחי' בהמה לגבי בחי' אדם מ"מ לגבי אצי' שניהן שוין ממש

Therefore man and animal of Beriah, although the level of animal bears no comparison to the level of man, are nevertheless entirely equal relative to Atzilus

(וע"ד שנתבאר בענין משה שממשיך הדעת לבי"ע לפי שאדם ובהמה דבריאה שוין לגבי דעת דמשה כו')

(along the lines of what was explained regarding Moshe, who draws down Daas (knowledge) to Beriah, Yetzirah and Asiyah, because man and animal of Beriah are equal relative to the Daas of Moshe, etc.;

עמ"ש מזה ע"פ ואלה המשפטים, ואפשר עד"ז בקידוש דליל שבת שממשיכים הדעת לנוק' שהוא מקור דבי"ע בכלל זה שיומשך הדעת אפילו לנשמות שלנו בחי' בהמה דבי"ע מטעם הנ"ל דאדם ובהמה שוין לגבי המקיף סוכ"ע כו').

see what is written on this on the verse "And these are the ordinances." And it may be that in the same way, in the Kiddush of Shabbos night, in which Daas is drawn down to Nukva, the source of Beriah, Yetzirah and Asiyah, it is included that Daas be drawn down even to our souls, the level of "animal" of Beriah, Yetzirah and Asiyah, for the reason mentioned above, that man and animal are equal relative to the encompassing light, sovev kol almin, etc.).

ועד"ז יובן ענין שבת תתאה שהוא עליי' בי"ע לאצילות שהוא עליי' עצומה כו' כמובן. והנה לע"ל יהיה גילוי הסובב שהוא בחי' עצמות האור מקור כל המקיפים והוא אור א"ס שלמעלה מהקו כו'

And in the same way the lower Shabbos will be understood: it is the ascent of Beriah, Yetzirah and Asiyah to Atzilus, which is a mighty ascent, etc., as is understood. Now, in the Time to Come there will be a revelation of sovev, which is the level of the essence of the light, the source of all the encompassing lights, and it is the Infinite Light (Or Ein Sof) that is above the kav, etc.

ועתה הוא בהעלם ולא שסובב מלמעלה אלא כמ"ש הלא את השמים ואת הארץ אני מלא רק שהוא נעלם מכל כו'.

And now it is in concealment; not that it encompasses from above, but, as it is written, "Do I not fill the heavens and the earth?"; only it is hidden from all, etc.

וזהו את שבתותי פי' ב' השבתות שלי הם כי גם שבת תתאה שהוא ביטול והתכללות באצילות נק' שבת שלי

And this is [the meaning of] "My Shabbosos," meaning: the two Shabbosos are Mine. For even the lower Shabbos, which is self-nullification (bittul) and inclusion in Atzilus, is called My Shabbos,

כי בי"ע לגבי אצילות אין ערוך כנ"ל (מענין אדם ובהמה כו' ולכן אנו מצווין בשבת על שביתת בהמה מדאורייתא).

for Beriah, Yetzirah and Asiyah bear no comparison to Atzilus, as mentioned above (from the matter of man and animal, etc.; and therefore we are commanded on Shabbos, by Torah law, regarding the resting of an animal).

וע"ז נאמר תשמרו שאתם מוטל עליכם רק לשמור מה שנותנים לכם כענין מתנה טובה יש לי בבית גנזי כו'

And of this it is said, "you shall keep": it is incumbent upon you only to guard what is given to you, as in "I have a good gift in My treasure-house," etc.

והיינו ע"י השמירה מכל דברים המונעים הגילוי ואפילו עוונות שאדם דש בעקביו כגון שקר וגסות וכמ"ש במ"א.

That is, by guarding against all things that prevent the revelation, even the sins that a person tramples with his heels, such as falsehood and arrogance, as is explained elsewhere.

וגם פ"י תשמרו היינו עד"מ כמשל השמירה שהיא מבחוץ כך הנה התגלות זו הוא רק בבחי' אור מקיף ושרש כל המקיפים מהאור שלמעלה מהקו ושבת בחי' מקיף ואפילו שבת תתאה

Also, the meaning of "you shall keep" is, by way of analogy, like guarding, which is from the outside: so too this revelation is only in the manner of an encompassing light (or makif); and the root of all the encompassing lights is from the light that is above the kav; and Shabbos is the level of makif, even the lower Shabbos

(הוא מאיר בבחי' מקיף ולא בגילוי ממש כנפש והיינו מטעם הנ"ל דשרש כל המקיפים הוא מהמקיף עליון סכ"ע כו') ותורה בחי' א"פ כדלקמן.

(it shines in the manner of makif and not as an actual revelation within the soul; and this is for the reason mentioned above, that the root of all the encompassing lights is from the supernal makif, sovev kol almin, etc.), while Torah is the level of inner light (or pnimi), as below.

ויוכן ענין מקיף עד"מ כשאדם חושב איזה דבר במחשבתו הרי אותו דבר מוקף במחשבתו ומחשבתו מקפת הדבר ההוא כולו ואעפ"כ אין אותו דבר משתנה ומתפעל עי"ז.

And the concept of makif will be understood by way of analogy: when a person thinks of some thing in his thought, that thing is encompassed in his thought, and his thought encompasses that whole thing; and nevertheless that thing is not changed or affected by this.

13 והנה למעלה ג"כ כתיב אני ה' חוקר לב בוחן כליות ותעלומות האדם נגלו לפניו והנה מחשבתו ודעתו של הקב"ה שיודע את כל הנבראים מקפת אותן בפועל ממש והרי הקב"ה יודע העתיד

Now, above too, it is written, "I, Havayah, search the heart and test the kidneys," and a person's hidden things are revealed before Him. And the thought and knowledge of the Holy One, blessed be He, with which He knows all created beings, actually encompasses them; and the Holy One, blessed be He, knows the future

כמו העבר ואעפ"כ אין ידיעה זו מכרחת האדם ויש לו בחירה לטוב או להפך ח"ו להרהר רע כו' והיינו לפי שידיעה זו אין נמשך ממנה השפעה וגילוי בהאדם רק מקיף אותו.

just as the past, and nevertheless this knowledge does not compel a person, and he has the choice for good, or for the opposite, G-d forbid, to think evil, etc. That is because no influence or revelation is drawn from this knowledge into the person; it only encompasses him.

(ועד"מ כמו שמחשבת האדם אין גורם התפעלות ושינוי בדבר שמקיף במחשבתו כנ"ל הגם כי לא מחשבותי מחשבותיכם כתיב שמה שמחשבת האדם מוקף בה איזה דבר אין הדבר ההוא מוקף בה בפועל ממש רק בדמיון מחשבת האדם ודעתו

(It is by way of analogy like a person's thought, which causes no effect or change in the thing that it encompasses in his thought, as mentioned above; although it is written, "For My thoughts are not your thoughts": for when some thing is encompassed in a person's thought, that thing is not actually encompassed by it, only in the imagination of the person's thought and mind,

ולכן אין הדבר ההוא מתפעל ומשתנה ע"י מקיף זה שהרי אין יכולת במחשבתו לנגוע בהדבר כו'. אבל הקב"ה דכתיב ביה כי לא מחשבותי מחשבותיכם הרי מחשבתו ודעתו שיודע את הנברא מקפת כל נברא בפועל ממש.

and therefore that thing is not affected or changed by this encompassing, since his thought has no ability to touch the thing, etc. But the Holy One, blessed be He, of whom it is written, "For My thoughts are not your thoughts": His thought and knowledge, with which He knows the created being, actually encompasses every created being,

וכמ"ש בסש"ב פמ"ח מ"מ כתיב כי אל דעות שיש ב' בחי' דעת הא' בחי' דעת עליון שאינו מאיר רק בבחי' מקיף ולכן אף שמקיף בפו"מ מ"מ אין ידיעה ומקיף זה מכריח הבחירה,

as is written in Sefer Shel Beinonim [Tanya], chapter 48. Nevertheless, it is written, "For a G-d of knowledges (de'os)": there are two levels of Daas (knowledge). The first is the level of supernal Daas, which shines only in the manner of a makif (encompassing light); and therefore, even though it actually encompasses, nevertheless this knowledge and makif does not compel the choice.

וזהו יכולת הקב"ה להיות ידיעתו זו שבבחי' דעת עליון רק בבחי' מקיף מרחוק עד שלא יתפעל ממנה האדם ולא תגרום לו שום הכרח כלל ממש ע"ד שאין מחשבת האדם גורם התפעלות באבן שמצייר במחשבתו

And this is the power of the Holy One, blessed be He: that this knowledge of His, at the level of supernal Daas, be only in the manner of a makif from afar, so that the person is not affected by it and it causes him no compulsion at all, in the same way that a person's thought causes no effect on a stone that he pictures in his thought.

ואף שמחשבת האדם אינה מקיף באמת כלל רק בדמיון לבד, אבל ידיעת הקב"ה הוא מקיף בפועל ממש מ"מ יכול הוא שגם מקיף זה שבפועל לא יגרום התפעלות. וזהו שמ"מ אינו רק בחי' מקיף דייקא).

And although a person's thought is not truly a makif at all, only in imagination, whereas the knowledge of the Holy One, blessed be He, is an actual makif, nevertheless He is able [to bring it about] that even this actual makif causes no effect. And this is why it is nevertheless only the level of makif, precisely.)

ויש בחינה למטה מזו שממש נמשך ההשפעה בפנימי' להאדם כמו ששואל המלאך טפה זו מה תהא עלי' חכם וכו' נמצא הקב"ה נותן בו חכמה הרי נמשך בחי' זו בפנימית להיות חכם.

And there is a level below this, from which the influence is drawn inwardly into the person, as the angel asks, "This drop, what will become of it: wise," etc. So the Holy One, blessed be He, places wisdom in it, and this level is drawn inwardly, so that he is wise.

אבל בחי' דעת עליון הוא בבחי' מקיף ולכן אינו מכריח הבחירה כו'. ועד"ז יובן ענין שבת שמאיר על האדם בחי' עליונה מאד והיינו בבחי' מקיף כו':

But the level of supernal Daas is in the manner of makif, and therefore it does not compel the choice, etc. And in the same way the matter of Shabbos will be understood: a very lofty level shines upon the person, that is, in the manner of makif, etc.

14 ד ומכל מקום צ"ע אם המשל דמקיף ידיעה מכוון לענין המשכת המקיף בשבת כי הנה ענין הידיעה שאינו גורם שום התפעלות והכרח בהבחירה צ"ל דהיינו משום שהוא בחי' המקיף שמרחוק כי יש ב' בחי' מקיפים.

4. Nevertheless, this needs examination: whether the analogy of the makif of knowledge fits the drawing down of the makif on Shabbos. For as to the knowledge, which causes no effect and no compulsion upon the choice, we must say that this is because it is the level of the makif that is from afar; for there are two levels of encompassing lights (makifim).

הא' שאע"פ שהוא מקיף ואינו מאיר בפנימי' עכ"ז נמשך התפעלות ממנו כמו שהאדם מתפעל כשמתפלל בצבור משום המקיף דאכל בי עשרה שכינתא שריא וזה נק' מקיף הקרוב שמאיר בהא"פ.

The first: although it is a makif and does not shine inwardly, nevertheless an effect is drawn from it, as a person is stirred when he prays with a congregation, because of the makif of "Wherever ten are [gathered], the Shechinah rests"; and this is called the near makif, which shines into the inner light.

הב' מקיף הכללי שמקיף בהשוואה א' ואינו מאיר בפנימי כלל ולא נמשך ממנו התפעלות וכמ"ש כ"ז ס"פ שמות בביאור ע"פ הבאים ישרש כו',

The second is the general makif, which encompasses evenly and does not shine inwardly at all, and no effect is drawn from it; as all this is explained at the end of Parshas Shemos, in the explanation on the verse "Those who come, he will cause to take root," etc.

וא"כ הידיעה שאינה מכרחת הבחירה כלל היינו משום שהוא בבחי' מקיף המובדל, ובשבת הרי יש נשמה יתירה שהוא התגלות מבחי' הרצון עליון (כמ"ש במ"א ע"פ ויקהל משה כו').

If so, the knowledge, which does not compel the choice at all, is so because it is the level of the separate makif; whereas on Shabbos there is an additional soul (neshamah yeseirah), which is a revelation from the level of the supernal will (as is explained elsewhere on the verse "And Moshe assembled," etc.).

ולכן אפשר כי שבת תתאה ושבת עילאה עם היות שניהם בחי' מקיף כנ"ל בפ"י שבתותי תשמרו.

Therefore it may be that the lower Shabbos and the higher Shabbos, although both are the level of makif, as mentioned above in explaining "My Shabbosos you shall keep,"

מ"מ י"ל שבת תתאה הוא מקיף הקרוב וממנו נמשך הארה והתפעלות כו' ושבת עילאה הוא מקיף העליון מקיף למקיף כו'.

nevertheless, it may be said that the lower Shabbos is the near makif, from which an illumination and an effect are drawn, etc., and the higher Shabbos is the supernal makif, a makif for the makif, etc.

וגם במ"א נתבאר שבשבת נכנסים המקיפים דחול כבחינת פנימים ונמשכים מקיפים עליונים יותר, וגם נתבאר במ"א בפ"י ושמרו כנ"י את השבת לעשות את השבת שע"י ושמרו

And it is also explained elsewhere that on Shabbos the encompassing lights of the weekday enter as inner lights, and higher encompassing lights are drawn down. And it is also explained elsewhere, on the meaning of "And the children of Israel shall keep the Shabbos, to make the Shabbos," that through "they shall keep

את השבת נמשך כח ועוז שיוכלו לעשות את השבת הבא אח"כ, ועמ"ש סדי"ה לסוסתי בענין טלא דנטיף מעתיקא בג' סעודות דשבת שמזה נמשך הכח לאתעדל"ת כו'.

the Shabbos," power and strength are drawn down so that they will be able to "make" the Shabbos that comes afterwards. And see what is written at the end of the discourse beginning "To My mare," regarding the dew that drips from Atika in the three meals of Shabbos, from which the power for the arousal from below (isarusa dilesata) is drawn, etc.

15 והנה מכ"ז יובן ענין ירידת הנשמות צורך עליי ועיקר העליי לע"ל ליום שכולו שבת. והענין

Now, from all this the descent of the souls for the sake of an ascent will be understood; and the main ascent is in the Time to Come, "for the day that is entirely Shabbos." The explanation is

כי הנשמות שרשן מבחי' מחשבה שהוא בחי' בריאה והעלייה בבחי' אצילות וכנ"ל דשבת הוא עליית בריאה באצילות ועיקר העלייה בחי' שבת עילאה וזהו ענין הגילוי שלע"ל.

that the root of the souls is from the level of thought, which is the level of Beriah, and the ascent is into the level of Atzilus, as mentioned above, that Shabbos is the ascent of Beriah into Atzilus; and the main ascent is the level of the higher Shabbos, and this is the revelation of the Time to Come.

כי הנה שרש הנשמות הוא מבחי' א"ק כי עלה במחשבה היינו בחי' א"ק כמ"ש במ"א וירידתן משם ירידה צורך עלייה

For the root of the souls is from the level of Adam Kadmon, for "arose in thought" is the level of Adam Kadmon, as is explained elsewhere; and their descent from there is a descent for the sake of an ascent,

היינו בחי' שבת עילאה שהוא עליות עד שא"ק שנק' אדם דבריאה עולה באצילות שהיא גילוי אור א"ס ממש

that is, the level of the higher Shabbos, which is ascents until Adam Kadmon, which is called Adam of Beriah, rises into Atzilus, which is the revelation of the very Infinite Light (Or Ein Sof).

אך עכשיו הגילוי רק בבחי' מקיף והוא בחי' סוכב אכל לע"ל יהי' התגלות המקיף בבחי' גילוי ממש כו'

But now the revelation is only in the manner of makif, and it is the level of sovev; but in the Time to Come the makif will be revealed as an actual revelation, etc.

ועיין מ"ש ע"פ ואכלתם אכול מענין הנשמות החדשות שיומשכו לע"ל מבחי סכ"ע ממש שלמעלה מהקו ויתעטרו בהן נשמות הצדיקים לע"ל וכמ"ש בספר הגלגולים פ"ז שזה יהיה באלף השביעי שהוא שבת עילאה ממש.

And see what is written on the verse "And you shall eat, eating," on the new souls that will be drawn down in the Time to Come from the very level of the light that encompasses all worlds (sovev kol almin), which is above the kav, with which the souls of the tzaddikim will be crowned in the Time to Come; as is written in Sefer HaGilgulim, chapter 7, that this will be in the seventh millennium, which is the higher Shabbos itself.

16 והנה לכאורה צ"ע לקשר דרוש זה דעליית שבת הוא אפילו בא"ק שגם א"ק עולה כו' עם מ"ש סד"ה למנצח על השמינית דא"ק הוא למעלה מהעליות דשבת כו' ע"ש.

Now, at first glance it needs examination how to reconcile this discourse, that the ascent of Shabbos is even in Adam Kadmon, that Adam Kadmon too rises, etc., with what is written at the end of the discourse beginning "For the conductor, on the Sheminis," that Adam Kadmon is above the ascents of Shabbos, etc.; see there.

אך באמת לק"מ שהרי גדולה מזו מבואר במ"א דאפילו הבינה נק' ממחרת השבת פ"י שהוא למעלה מבחי שבת

But in truth there is no difficulty at all, for something greater than this is explained elsewhere: that even Binah (understanding) is called "the morrow of the Shabbos," meaning that it is above the level of Shabbos;

כי שבתא דליליא ושבתא דיומא הם זו"נ ובינה היא למעלה מזה כו' ובמ"א מצינו בזהר דשבת הוא בינה כמ"ש בזהר (ח"ב דס"ג ב' ודפ"ח א')

for the Shabbos of the night and the Shabbos of the day are Z'eir Anpin and Nukva, and Binah is above this, etc. And elsewhere we find in the Zohar that Shabbos is Binah, as is written in the Zohar (Part II, folio 63b, and folio 88a).

א"ו היינו משום דכמה בחי יש בשבת שיש בחי בשבת שבינה נק' לגבי בחי זו ממחרת השבת והיינו שבת סתם.

Rather, it must be that this is because there are several levels in Shabbos: there is a level in Shabbos relative to which Binah is called "the morrow of the Shabbos," and that is Shabbos plain and simple.

אבל יש בחיי בשבת שנק' שבת שבתון וזהו בחיי בינה וזהו דרך פרט באצי' עצמו.

But there is a level in Shabbos that is called "a Shabbos of solemn rest" (Shabbas Shabbaton), and this is the level of Binah. And this is in the particular way, within Atzilus itself.

17 וכמ"כ יובן בכללות העולמות שיש בחיי בשבת שלגבי זה נק' א"ק למעלה מעליות דשבת ויש עוד בחיי שבת ששייך גם בא"ק וכמשנ"ת שבשבת נאמר ב' בחיי מכל מלאכתו אשר ברא ומכל מלאכתו אשר עשה.

And likewise it will be understood in the worlds as a whole: there is a level in Shabbos relative to which Adam Kadmon is called above the ascents of Shabbos, and there is yet another level of Shabbos that applies also to Adam Kadmon; as was explained, that regarding Shabbos two levels are stated, "from all His work that He created" and "from all His work that He had done."

אשר בחיי השבת מכל מלאכתו אשר עשה אדם דאצי' שנק' עשייה וא"ק שכולל אבי"ע בהשוואה א' הוא למעלה מעליות זו דשבת,

For the level of Shabbos "from all His work that He had done" is Adam of Atzilus, which is called Asiyah; and Adam Kadmon, which includes Atzilus, Beriah, Yetzirah and Asiyah equally, is above this ascent of Shabbos;

אבל בחיי שבת מכל מלאכתו אשר ברא לעשות זהו שייך גם בא"ק וכנ"ל (וע' בלק"ת פ' קדושים ע"פ את שבתותי ב' שבתות הדר העליון כו' והוא יסוד דא"ק שהוא פנימי א"ק כמ"ש סד"ה למנצח על השמינית.

but the level of Shabbos "from all His work that He created to do" applies also to Adam Kadmon, as mentioned above. (And see in the Likkutei Torah [of the Arizal], Parshas Kedoshim, on the verse "My Shabbosos": two Shabbosos, the supernal Hadar, etc.; and that is the Yesod of Adam Kadmon, which is the inner dimension (pnimiyus) of Adam Kadmon, as is written at the end of the discourse beginning "For the conductor, on the Sheminis."

אלמא דשבת עילאה זה שייך בפנימי א"ק כו'. ועיי' פע"ח בהקדמה לשער השבת פ"ד וכן עולין כולן עד א"ק.

So we see that this higher Shabbos applies to the inner dimension of Adam Kadmon, etc. And see Pri Etz Chaim, in the introduction to Sha'ar HaShabbos, chapter 4: "and so they all rise up to Adam Kadmon."

ועי' בטעמי מצות פי' בהר בתחלתו עד המאציל העליון פי' אפילו אריך כו' כל הנאצלים כולן כו' וצ"ע בספר הגלגולים ספ"ז ועיין במב"ש ש"ג ח"ב ס"פ ט"ו):

And see in Ta'amei HaMitzvos, Parshas Behar, at its beginning: "up to the Supernal Emanator," meaning even Arich, etc., "all the emanated beings, all of them," etc. And one must examine Sefer HaGilgulim, end of chapter 17; and see Mavo She'arim, Gate Three, Part Two, end of chapter 15.)

18 ה ומקדשי תיראו. פי' מקדשי קאי על התורה כמארו"ל משחרב בהמ"ק אין להקב"ה בעולמו אלא ד"א של הלכה.

5. "And My Sanctuary you shall revere." The meaning: "My Sanctuary" refers to the Torah, as our Sages, of blessed memory, said: "Since the Holy Temple was destroyed, the Holy One, blessed be He, has nothing in His world but the four cubits of halachah."

והתורה היא בחינת א"פ ולכן נאמר ע"ז תיראו כי היראה נמשכת ע"י הגילוי מקרוב (וכמו וירא העם וינועו ויעמדו מרחוק דהיינו כדי לנוח מעט מהיראה הגדולה שמקרוב, ובקיי"ס ע"י הגילוי וירא ישראל כו' וייראו העם כו').

And the Torah is the level of inner light (or pnimi); therefore of it is said "you shall revere," for awe is drawn through revelation from close by (as in "And the people saw and trembled, and stood far off," that is, in order to rest a little from the great awe that is close by; and at the Splitting of the Sea, through the revelation, "And Israel saw," etc., "and the people feared," etc.).

ובשבת שהוא אור מקיף נאמר תשמרו. ואומר הטעם אני הוי' פי' אני אותיות אין עצמות אור א"ס דלית מחשבה תפיסא ב"י הוא הוי'.

And regarding Shabbos, which is an encompassing light (or makif), it is said "you shall keep." And it gives the reason, "I am Havayah." The meaning: ani ("I") has the letters of ayin ("nothing"): the essence of the Infinite Light (Or Ein Sof), which "no thought can grasp," is Havayah.

והוי' הוא האור הנמשך בא"פ כי יו"ד צמצום והוא בחי' חכמה שלהיות התהוות החכמה מא"ס ב"ה הוא ע"י צמצום שנשאר רשימו וכמש"ל.

And Havayah is the light that is drawn down as an inner light: for the yud is tzimtzum (contraction), and it is the level of Chochmah (wisdom), since the coming into being of Chochmah from the Infinite One, blessed be He, is through a tzimtzum in which a reshimu (impression) remained, as explained above.

ואח"כ ה' בינה הרחבת השכל כו' והרי גם אור זה המאיר בבחי' א"פ הוא מאור א"ס (הוא בחי' הקו שהאור מעין המאור כמ"ש באג"ה ד"ה איהו וחיוהי) וכולא חד

And afterwards the hei is Binah (understanding), the expansion of the intellect, etc. And this light too, which shines as an inner light, is from the Infinite Light (it is the level of the kav, for the light is of the same kind as its source, as is written in Iggeres HaKodesh, in the section beginning "He and His life-forces"), and all is one.

ולכן ומקדשי תיראו כו', (וע' בת"ז ריש תיקון כ"ד ועמ"ש מענין הצמצום דיו"ד ע"פ המאמר זח"ג אחרי דע"ט ע"ב הביאו עלי כפרה).

And therefore, "And My Sanctuary you shall revere," etc. (And see the Tikkunei Zohar, beginning of Tikkun 24; and see what is written on the tzimtzum of the yud on the passage in the Zohar, Part III, Acharei, folio 79b, "Bring atonement for Me.")

ואפשר לומר שזהו ג"כ הסמיכות כבד את אביך ואת אמך לזכור את יום השבת וכן בפ' קדושים איש אמו ואביו תיראו ואת שבתותי תשמרו,

And it may be said that this is also [the reason for] the juxtaposition of "Honor your father and your mother" with "Remember the Shabbos day," and likewise in Parshas Kedoshim, "Each man shall revere his mother and his father, and My Shabbosos you shall keep,"

והוא ע"ד ברע"מ פ' קדושים דפ"ב ע"א ודא איהו תורת ה' כו' ודא איהו כבוד דאבא ואימא כו'

and it is along the lines of the Raaya Mehemna, Parshas Kedoshim, folio 82a: "And this is the Torah of Havayah," etc., "and this is the honor of Abba and Imma," etc.;

שתשב"כ נק' מוסר אביך ותשבע"פ נקרא תורת אמך והתורה היא א"פ ושבת א"מ וכולא חד וכנ"ל.

for the Written Torah is called "the instruction of your father," and the Oral Torah is called "the teaching of your mother"; and the Torah is inner light and Shabbos encompassing light, and all is one, as mentioned above.

19 ובפ"י וענין שהתורה נק' מקדשי היינו כמ"ש בסש"ב פנ"ב שהתלמוד נמשך מהיכל קדשי קדשים דבריא שבו מתלבש מל' דאצילות ולכן נק' א"פ בח"י אצ"י הנמשך ומתלבש כבריא אכל שבת בריאה עולה באצילות ממש

And the explanation of the matter, that the Torah is called "My Sanctuary," is as is written in Sefer Shel Beinonim [Tanya], chapter 52: that the Talmud is drawn from the Heichal of the Holy of Holies of Beriah, in which the Malchus of Atzilus is enclothed; and therefore it is called inner light, the level of Atzilus that is drawn down and enclothed in Beriah. But on Shabbos, Beriah rises into Atzilus itself,

ולכן נקרא א"מ ועד"ז ג"כ שבת עילאה ומ"מ כולא חד וכמ"ש בע"ח שער כסה"כ דהיכל ק"ק הוא כחב"ד דבריא ונשמת היכל ק"ק הוא אורות המתנוצצים מכח"ב דאצילות כו' וכמ"ש במ"א.

and therefore it is called encompassing light; and the higher Shabbos too in the same way. And nevertheless all is one, as is written in Etz Chaim, Sha'ar Kisei HaKavod, that the Heichal of the Holy of Holies is the Keser, Chochmah, Binah and Daas of Beriah, and the soul of the Heichal of the Holy of Holies is lights that sparkle from the Keser, Chochmah and Binah of Atzilus, etc., as is explained elsewhere.

20 והנה עפ"י י"ל בענין תקנת שבת שבמוסף שבת דאיתא בפע"ח שער השבת פ"כ שהוא מיוסד על סדר תשר"ק

Now, according to this one may explain Tikanta Shabbos ("You instituted the Shabbos") in the Musaf of Shabbos, of which it is stated in Pri Etz Chaim, Sha'ar HaShabbos, chapter 20, that it is arranged in the order tav-shin-reish-kuf,

והוא הארת כ"ב אתוון המאירין במוחא עילאה מתתא לעילא בסוד מ"ש בזהר תי"ו רשים רשימו לעתיק יומין דלית דכוותי ועמ"ש מזה בביאור האדרא מהאריז"ל בדף קכ"ח סע"ב גבי תי"ו רשים רשימו כו'.

and it is the illumination of the twenty-two letters that shine in the supernal brain (mocha ila'ah) from below upward, in the mystery of what is written in the Zohar, "The tav marked a mark for Atik Yomin, Whom none resembles." And see what is written on this in the commentary on the Idra by the Arizal, of blessed memory, on folio 128, end of side b, regarding "The tav marked a mark," etc.

21 ועי' עוד בענין האותיות בהרמ"ז ר"פ ויקרא בענין ופרחין גו אורא שהוא ענין תוספת אור אל האותיות מאורא דא"א כו'.

And see further, on the letters, the Ramaz at the beginning of Parshas Vayikra, on "and they fly in the air," which is the addition of light to the letters from the "air" of Arich Anpin, etc.

ועד"ז י"ל גם כאן שזהו ענין תשר"ק שבמוסף בחי' תוספת אור אל האותיות שהם בזו"ן

And in the same way one may say here too: this is the tav-shin-reish-kuf of Musaf, the level of an addition of light to the letters, which are in Z'eir Anpin and Nukva;

כי אתוון בינונין בז"א ואתוון זעירין במלי', ועתה במוסף שבת נמשך להם תוספת אור מהכתר for the middle-sized letters are in Z'eir Anpin and the small letters in Malchus, and now, in the Musaf of Shabbos, an addition of light is drawn to them from Keser.

ולכן נמשך זה עי' בחי' מלי' דא"ק שנעשה עי' וזהו תי"ו רשים רשימו כו'. ועמ"ש בביאור ע"פ והניף הכהן אותם על לחם הבכורים כו'.

Therefore this is drawn through the level of the Malchus of Adam Kadmon, which becomes Atik Yomin; and this is "The tav marked a mark," etc. And see what is written in the explanation on the verse "And the kohen shall wave them with the bread of the first fruits," etc.

22 והנה לפמ"ש שבשבת יש עליי עוד עד רום המעלות שגם א"ק עולה באור א"ס ב"ה א"כ ממילא מוכן שגם בזה יתפרש ג"כ

Now, according to what is written, that on Shabbos there is a further ascent up to the loftiest heights, so that even Adam Kadmon rises into the Infinite Light, blessed be He, then it is self-evident that in this too will be interpreted

ענין הנ"ל ע"ד מ"ש האריז"ל שהתי"ו הוא בחי' אחרונה שבמאציל אשר היא האצילה הכל כו' ובספר ע"ה שער השני פ"ז כ' ג"כ בענין התי"ו כו'.

the matter mentioned above, along the lines of what the Arizal said, that the tav is the last level of the Emanator, which is what emanated everything, etc. And in the book Emek HaMelech, Gate Two, chapter 7, he also writes on the tav, etc.

23 והנה מבואר למעלה בענין בורא קדושים ישתבח שמך שהתהוות א"ק ואפילו בחי' חכמה שלמעלה מא"ק הוא מן הרשימו שנשאר אחר הצמצום והסתלקות האור כו'

Now, it was explained above, on "Creator of holy ones, may Your Name be praised," that the coming into being of Adam Kadmon, and even of the level of Chochmah (wisdom) that is above Adam Kadmon, is from the reshimu (impression) that remained after the tzimtzum (contraction) and the withdrawal of the light, etc.

ובשבת הוא עליי' א"ק באור א"ס שהוא מה שנסתלק בבחינת העלם מאיר בו בגילוי כנ"ל

And on Shabbos is the ascent of Adam Kadmon into the Infinite Light (Or Ein Sof), that is, what had withdrawn into a state of concealment shines in it openly, as mentioned above.

וזהו שעלייה זו הוא ע"י תי"ו כי תי"ו רשים רשימו כו' וע"ד הנ"ל בשם האריז"ל.

And this is why this ascent is through the tav, for "the tav marked a mark," etc., along the lines of what was mentioned above in the name of the Arizal, of blessed memory.

וזהו שאומרים תשר"ק דתקנת שבת במוסף שמוסף שבת הוא תוספת הקדושה כמ"ש בפרדס בעה"כ בערך מוסף

And this is why we say tav-shin-reish-kuf in Tikanta Shabbos in Musaf, for the Musaf of Shabbos is an addition of holiness, as is written in the Pardes, in Erchei HaKinuyim, under the entry Musaf.

וזהו ענין עולת שבת בשבתו. שהשבת עצמו עולה בשבתו והוא בחי' שבת עילאה שהעלייה עד א"ס כו'.

And this is the meaning of "the burnt-offering of Shabbos on its Shabbos": Shabbos itself rises on its Shabbos, and this is the level of the higher Shabbos, in which the ascent is up to the Infinite One, etc.

24 והנה להבין עוד ענין שייכות בחי' אותיות באור א"ס הנה מבואר במ"א בד"ה תחת אשר לא עבדת כו'

Now, to understand further the connection of the level of letters with the Infinite Light, it is explained elsewhere, in the discourse beginning "Because you did not serve," etc.,

החילוק בין אור לשפע שההארה היא שלא נחסר כל עי"ז בהמקור שממנו נמשך ההארה וכך עד"מ אותיות מו"ד שבאדם הם רק הארה שנמשכת מנפשו ונשמתו.

the difference between light (or) and abundance (shefa): an illumination is such that nothing at all is lacking through it in the source from which the illumination is drawn. And so, by way of analogy, the letters of a person's thought and speech are only an illumination drawn from his nefesh and his neshamah,

שאינן תופסים מקום כלל ואינן שינוי וגירעון כלל בנפשו מחמת המחשבות ויכולה היא לחשוב מחשבות אין קץ כך ההארה הנמשכת מא"ס ב"ה בכל העולמות הוא

for they occupy no place at all, and there is no change or diminution at all in his soul because of the thoughts, and it can think thoughts without end. So too the illumination that is drawn from the Infinite One, blessed be He, into all the worlds is

רק הארה והתפשטות ממנו ית'כולא קמיה כלא חשיב ואינן תופס מקום כלל נגדו ואינן בו שום שינוי ח"ו כמ"ש אני הו"י לא שניתתי ואתה הוא קודם שנברא העולם כו'

only an illumination and expansion from Him, may He be blessed, and "all before Him is considered as nothing"; it occupies no place at all relative to Him, and there is no change in Him whatsoever, G-d forbid, as it is written, "I, Havayah, have not changed," and "It was You before the world was created," etc.

ולכן נק' ההארה הנמשכת מהאור א"ס בשם אותיות, וז"ש ג"כ תוך בחי' אחרונה שבמאציל כו' ר"ל שגם בהארה זו יש כמה בחי',

Therefore the illumination that is drawn from the Infinite Light is called by the name "letters." And this is also [the meaning of] what is written, "within the last level of the Emanator," etc., meaning that in this illumination too there are several levels,

וכמו עד"מ שיש במחשבה ג"כ כמה בחי' יש מחשבה בעלמא שהוא בחינת חיצונית לגבי מחשבה עמוקה שהיא פנימית כו'

just as, by way of analogy, there are also several levels in thought: there is mere thought, which is the outer level relative to deep thought, which is inner, etc.;

והעולמות נמשכו מבחינ' האחרונה שבהארה ומחשבה כו' (ועיין מ"ש מזה בביאור ע"פ ראיתי והנה מנורת זהב כולה).

and the worlds were drawn from the last level of the illumination and thought, etc. (And see what is written on this in the explanation on the verse "I have seen, and behold, a menorah all of gold.")

אך על כל בחי' מחשבה שלמעלה כתיב כי לא מחשבותי מחשבותיכם. שמחשבתו של האדם מלבשת את הנשמה ומקיפה מכל צד כו'

However, regarding every level of thought above, it is written, "For My thoughts are not your thoughts": for a person's thought enclothes the soul and encompasses it from every side, etc.,

משא"כ אצלו ית' שאין המחשבה מלבישתו ומקיפתו ח"ו שהוא ית' רם ונשא מזה והוא קדוש ומוכדל כו' (וכמ"ש מזה במ"א בד"ה רני ושמחי בת ציון כו' ובד"ה צאינה וראינה):

whereas with Him, may He be blessed, thought does not enclothe Him or encompass Him, G-d forbid, for He, may He be blessed, is exalted and lifted above this, and He is holy and separate, etc. (as is written on this elsewhere, in the discourse beginning "Sing and rejoice, O daughter of Zion," etc., and in the discourse beginning "Go out and see").



LikuteiTorah.com
THE CHASSIDISHE PARSHA

About this edition

This edition contains the Hebrew text and the English translation.

The Hebrew text of Likkutei Torah: © Kehot Publication Society, via Sefaria, CC BY-NC 4.0; formatting adapted.

Our English translation, made from the Hebrew without Kehot's notes: CC BY 4.0.

This edition as a whole: CC BY-NC 4.0. Copy, print and share it freely, crediting Kehot Publication Society and likuteitorah.com; it may not be sold. <https://creativecommons.org/licenses/by-nc/4.0/>

English translation: prepared for likuteitorah.com with AI assistance (claude-code/opus-5.5) and checked against the Hebrew and against Sefaria; not yet reviewed by a human editor. Please check anything important against the Hebrew.

The Rebbe asked that the maamarim of the week's parsha, the "Chassidishe Parsha," be learned during that week, spread over its seven days (Sichah of Shabbos Parshas Vayakhel 5725 · Toras Menachem vol. 42, pp. 306-309). Why learn it, and the Rebbe's brachos: likuteitorah.com/about/the-chassidishe-parsha/

A free, non-commercial project; nothing here is sold. Not affiliated with Kehot, Sefaria or the Lubavitch Library. © likuteitorah.com

From likuteitorah.com/likutei-torah/behav/3/

DEDICATED IN HONOR OF

מוקדש לכבוד הגאון המקובל רבי לוי יצחק שניאורסאהן זצ"ל

Dedicated in honor of the Rebbe's father, Reb Levi Yitzchok