



LIKKUTEI TORAH • PARSHAS BECHUKOSAI • MAAMAR 5

אסור לאדם שיטעום עד שיתן מאכל לבהמתו שנאמר...

A Person Is Forbidden to Taste
Until He Feeds His Animal



DEDICATED IN HONOR OF

מוקדש לכבוד הגאון המקובל רבי לוי יצחק שניאורסאהן זצ"ל

Dedicated in honor of the Rebbe's father, Reb Levi Yitzchok



LikuteiTorah.com

THE CHASSIDISHE PARSHA

likuteitorah.com/likutei-torah/bechukosai/5/

1 אסור לאדם שיטעום עד שיתן מאכל לבהמתו שנאמר ונתתי עשב בשדך לבהמתך והדר ואכלת כו'.

A person is forbidden to taste [anything] until he has given food to his animal, as it is said, “And I will give grass in your field for your animals,” and then, “and you shall eat,” etc.

הנה הקרבנות היה ענינם להעלות בהמה ע"ג המזבח כו' כדי שיהיה מאכל לאר"י דאכיל קרבנין כמ"ש [לקמן] בד"ה ואריה כבקר יאכל תבן (ולשם שייך דרוש זה ג"כ).

Now, the substance of the sacrifices was to raise up an animal onto the altar, etc., so that there be food for the “lion that eats sacrifices,” as is explained [below] in the discourse beginning “And the lion shall eat straw like the ox” (and this discourse also belongs there).

והנה כדי שתוכל הבהמה ליכלל באש שלמעלה ותהיה לריח ניחוח כו' צריך לזה המשכה והארה מלמעלה למטה ליתן לה כח ועוז לעלות ולהתהפך ממהות למהות כו'

Now, so that the animal can be absorbed into the fire above and become “a pleasing fragrance,” etc., this requires a drawing down and an illumination from above to below, to give it strength and might to ascend and to be transformed from one essence to another, etc.

והוא בחי' עשב של מעלה שנותנים לבהמה מאכל להחזיק כחה שתוכל לעלות כמו שיתחזק האדם ע"י מאכל כו',

And this is the level of the “grass” above, which is given to the animal as food to strengthen its power, so that it can ascend, just as a person is strengthened by food, etc.

וזהו ונתתי עשב בשדך לבהמתך שתוכל לעלות כו' ועמ"ש מענין פ"י עשב בד"ה ואלה המשפטים

And this is [the meaning of] “And I will give grass in your field for your animals”: so that it can ascend, etc. And see what is written on the meaning of “grass” in the discourse beginning “And these are the ordinances.”

והיינו בפסוקי דזמרה דהתפעלות הנפש האלקי' הוא בבחי' בהמה כדוגמת המרכבה עליונה דפני אריה פני שור כו' וכמ"ש וישרנה הפרות כו' הלוך וגעו כו'

That is, in Pesukei deZimra (the Verses of Praise), for the stirring of the G-dly soul is on the level of an “animal,” after the pattern of the supernal Chariot, with “the face of a lion ... the face of an ox,” etc., and as it is written, “And the cows went straight,” etc., “going along and lowing,” etc.,

כמ"ש [לקמן] (בד"ה וספרתם לכם דחג השבועות) והוא מהתבוננות שבחו של מקום בבחי' ממכ"ע דוקא וכמ"ש בד"ה בכ"ה בכסליו ובד"ה אדם כי יקריב מכם וכמו בשרשה שלוקחה משמרי האופנים.

as is explained [below] (in the discourse beginning "And you shall count for yourselves," of the festival of Shavuot). And it comes from contemplating the praise of the Omnipresent specifically at the level of the light that fills all worlds (memalei kol almin), as is explained in the discourse beginning "On the twenty-fifth of Kislev" and in the discourse beginning "When a man of you brings an offering"; and as [it is] in its root, for it was taken from the dregs of the Ofanim.

והנה התפעלות המלאכים הנק' חיות ובהמות למעלה הוא מבחי' צמצום השגתם באלקים בבחי' ממלא כח הפועל בנפעל לבד

Now, the stirring of the angels who are called "chayos" and "behemos" (beasts and animals) above comes from the constriction of their comprehension of G-d, at the level of the light that fills [all worlds], the power of the Maker within the made, alone

(וכמ"ש במ"א בפ"י וצדקתך ירננו בד"ה רני ושמחי) והוא ענין השירה בפסוד"ז באמרו אשירה לה' (as is explained elsewhere on the meaning of "And they shall sing joyously of Your righteousness," in the discourse beginning "Sing and rejoice"). And this is the matter of the song in Pesukei deZimra, in saying, "I will sing to Havayah,

כי גאה כו' וכיוצא ולכך נקראים פסוקי דזמרה דוקא (ועמ"ש בד"ה מזמור שיר חנוכת הבית) for He is highly exalted," etc., and the like. That is why they are called specifically Pesukei deZimra, "Verses of Song" (and see what is written in the discourse beginning "A psalm, a song for the dedication of the House").

ועי"ז יש כח לנפש הבהמית ג"כ להתעלות ולהכלל באש שלמעלה ע"י התלהבות הנפש אלקית והוא ע"י בחי' העשב שנותנים לה

And through this the animal soul too has the power to be elevated and to be absorbed into the fire above, through the fervor of the G-dly soul; and this is through the level of the "grass" that is given to it,

דהיינו הארות והמשכות אלקות מבחי' ממלא כו' שמתבוננת הנפש אלקית ומסדר שבחו של מקום כו'. namely, the illuminations and drawings-down of G-dliness from the level of the light that fills [all worlds], etc., which the G-dly soul contemplates, as one sets out the praise of the Omnipresent, etc.

וזהו אסור לאדם שיטעום כו' (כן הגירסא ספ"ה דגיטין דס"ב סע"א וכ"כ המ"א סי' קס"ז ס"ק י"ח. והב"י כ' שיאכל וכן הגירסא בברכות ד"מ ע"א) פ"י

And this is [the meaning of] "A person is forbidden to taste," etc. (So is the reading at the end of chapter 5 of Gittin, folio 62, end of side a, and so wrote the Magen Avraham, section 167, subsection 18. The Beis Yosef wrote "to eat," and so is the reading in Berachos, folio 40a.) The meaning is:

כי יש ב' מיני מאכל אחד מאכל לאדם, והב' מאכל לבהמה ותחלה יש להאכיל לבהמה הוא שיסדר

there are two kinds of food: one is food for man, and the second is food for an animal. And first one must feed the animal; that is, one should set out

שבחו של מקום בפסוד"ז להיות עי"ז כח ועוז לנפש הבהמית דוקא ליכלל ולהדבק באור א"ס ב"ה ואחר שהאכיל לבהמתו יטעום בבחי' מאכל אדם

the praise of the Omnipresent in Pesukei deZimra, so that through this there be strength and might for the animal soul specifically, to be absorbed into and to cleave to the Infinite Light (Or Ein Sof), blessed be He. And after he has fed his animal, he may taste of the level of food for man,

דהיינו בק"ש ותפלה שמוסר נפשו באחד ממש במהות ועצמות אור א"ס ולא מהתכונות התפשטות אורו בלבד כו' שהוא בחי' אדם אדמה לעליון כו'

that is, in the Shema and prayer, where he gives over his soul into the One itself, into the very being and essence of the Infinite Light, and not from contemplating the spreading forth of His light alone, etc.; and this is the level of "man" (adam), [as in] "I will be like (adameh) the Most High," etc.

וזהו והדר ואכלת ושבעת כו' שהוא ענין ק"ש דכתיב בה אכלתי יערי עם דבשי כו' יערי יוצר אור התפעלות המלאכים דבשי ק"ש כו' ועמ"ש בד"ה כי תצא.

And this is [the meaning of] "and then, and you shall eat and be satisfied," etc.: this is the matter of the Shema, of which it is written, "I have eaten my honeycomb with my honey," etc.: "my honeycomb" is Yotzer Or, the stirring of the angels; "my honey" is the Shema, etc. And see what is written in the discourse beginning "When you go out."

(ועד"ז הוא קרבן העומר וספירת העומר קודם שבועות כי העומר שעורים מאכל בהמה לברר נה"ב ולהעלותה ועי"ז אח"כ בשבועות לכו לחמו בלחמי. אלא ששעורה היא ע"י זריעה משא"כ עשב וכדלקמן).

(And along these lines are the Omer offering and the Counting of the Omer before Shavuos: for the Omer is barley, food for animals, to refine the animal soul and raise it up; and through this, afterwards, on Shavuos, "Come, eat of my bread." Except that barley comes through sowing, which is not so with grass, as [explained] below.)

והנה ידוע שהתורה נקראת עוז וגם נקראת תושי' שמתשת כחו של אדם כו', הענין הוא דכמו שבקרבנות כתיב לחמי לאשי כו' כן התורה נק' לחם כמ"ש לכו לחמו כו'

Now, it is known that the Torah is called "strength" (oz), and it is also called tushiyah, for it weakens (mateshes) a person's strength, etc. The explanation is that just as of the sacrifices it is written, "My bread for My fire-offerings," etc., so the Torah is called "bread," as it is written, "Come, eat (lachamu)," etc.

וכמו שהמאכל מחזק כח אדם כן התורה נותנת כח ועוז לנפש אלקית הנק' אדם ונק' מאכל אדם שע"י לימוד אותיות דבר הלכה תתחזק הנפש אלקית

And just as food strengthens a man's power, so the Torah gives strength and might to the G-dly soul, which is called "man" (adam), and [the Torah] is called "food for man": for through studying the letters of the word of halachah, the G-dly soul is strengthened,

כדי שתוכל למסור נפשה באחד ממש ע"י ק"ש כו' אכלו רעים כו' ועמ"ש מזה בד"ה וספרתם לכם.

so that it can give itself over into the One itself, through the Shema, etc.: "Eat, friends," etc. And see what is written on this in the discourse beginning "And you shall count for yourselves."

וזהו שארז"ל שעל כל דבור ודבור פרוחה נשמתן והחזירן בטל תחיה כמ"ש בת"י בתלים (סי' ס"ח) ע"פ גשם נדבות תניף והיינו טל תורה

And this is [the meaning of] what our Sages, of blessed memory, said, that at each and every utterance their souls flew out, and He restored them with the dew of resurrection, as is written in the Targum Yerushalmi on Psalms (chapter 68) on [the verse] "A rain of bounty You shed"; and that is the dew of Torah.

והיינו דמה שפרחה נשמתן במס"נ ממש החזירן לגופים שלהם ע"י טל תורה בבחי' שוב לפי שנתנה כח ועוז לנפשם להתחזק ולחזור בגופם כמו ששייב הנפש ע"י מאכל

That is: when their souls had flown out in actual self-sacrifice (mesirus nefesh), He returned them to their bodies through the dew of Torah, on the level of "returning" (shov), because it gave their souls strength and might to grow strong and return into their bodies, just as one restores the soul through food.

(וזהו רצוא ושוב גימטריא תורה שע"י שפרחה נשמתן בבחי' רצוא ואח"כ החזיר להם בבחי' ושוב ע"י ויכלו לקבל התורה שכל ענינה רצוא ושוב כמ"ש בד"ה זאת חקת התורה).

(And this is [why] ratzo vashov, "running and returning," is numerically equal to "Torah": for through their souls having flown out, on the level of "running," and afterwards His having returned [them] to them, on the level of "and returning," through this they were able to receive the Torah, whose whole substance is running and returning, as is explained in the discourse beginning "This is the statute of the Torah.")

ומה שנקראת תושיה ג"כ היינו לפי שידוע שכל דבר הצריך להתעלות למעלה והוא מקושר בקשר של קיימא למטה א"א לו לעלות בלתי שיתירו לו בתחלה הקשר שמקושר למטה ואז יוכל לעלות כו',

And that it is also called tushiyah is because, as is known, anything that needs to rise upward but is tied below with a lasting knot cannot rise unless the knot that ties it below is first untied for it; and then it can rise, etc.

כמ"כ לפי שהתורה נותנת כח ועוז לעלות יש בכחה ג"כ להתיר הקשר שנתקשרה הנפש בהמית בגשמיות עוה"ז ולהתיר כח התקשרותה כדי שתוכל לעלות כו'

So too, because the Torah gives strength and might to rise, it also has the power to untie the knot with which the animal soul has tied itself to the physicality of this world, and to weaken the force of its attachment, so that it can rise, etc.

ולכך נקראת תושיה שמתשת כח הקשר של הנפש הבהמית והוא ענין אחד עם מה שנותנים כח ועוז לנפש לעלות כי הא בהא תליא ועמ"ש מזה בד"ה בחודש השלישי לצאת בניי מארץ מצרים.

That is why it is called tushiyah, for it weakens (mateshes) the force of the animal soul's knot. And this is one matter with giving the soul strength and might to rise, for the one depends on the other. And see what is written on this in the discourse beginning "In the third month after the children of Israel went out of the land of Egypt."

והנה ההפרש שבין עשב למאכל אדם הוא רק במה שהעשב אינו צומח מסיבות הזריעה אלא מעצמו בלבד

Now, the difference between grass and food for man lies only in this: grass does not grow as a result of sowing, but of itself alone,

דהיינו מכח הצומח שבארץ (ועמ"ש בד"ה כי כארץ תוציא צמחה ובאג"ה סד"ה איהו וחיה), משא"כ מאכל אדם אינו צומח כ"א ע"י זריעה כשזורעין החטה אז תצמח כו'.

that is, from the power of growth that is in the earth (and see what is written in the discourse beginning "For as the earth brings forth her growth," and in Iggeres HaKodesh, at the end of the discourse beginning "He and His life-forces"), whereas food for man grows only through sowing: when one sows the wheat, then it will grow, etc.

והנמשל מובן דהמלאכים הנק' עשב השדה בזח"א בראשית ד"ח ע"ב והם המאכל לבהמה שם ב"ן כו'

And the analogue is understood: the angels, who are called "the grass of the field" in the Zohar, Part I, Bereishis, folio 18b, and who are the food for the "animal" (behemah), the Name Ban, etc.,

הם באים וצומחים מכח המלכות עצמה הנקראת ארץ כמ"ש בד"ה והיה מספר בניי בלתי זריעות אור הזרוע מצדיק ח"י עלמין כו' חי העולמים מלך כו',

come and grow from the power of Malchus itself, which is called "earth," as is explained in the discourse beginning "And the number of the children of Israel shall be," without the sowings of the sown light from the Tzaddik, the Life of the Worlds (Chai Almin), etc., "the Life of the Worlds, King," etc.;

והתבואה שהן הנשמות הנק' ראשית תבואתו שנק' אדם נצמחים ע"י בחי' זריעה בארץ דוקא שהוא ההמשכה מבחי' יחיד חי העולמים בבחי' מדת מלכותו ית' כו'

and the grain, which is the souls, who are called "the first of His produce" and are called "man," grows specifically through the level of sowing in the earth, which is the drawing down from the level of "the Only One, the Life of the Worlds," into the level of the attribute of His Malchus, may He be blessed, etc.

והן מאכל לאדם העליון כביכול היינו ע"י מס"נ הנשמות בק"ש באחד ממש עולים לאשתאבא בגופא דמלכא כו' ועמ"ש בד"ה אדם כי יקריב מכם.

And they are food for the supernal Man, as it were: that is, through the self-sacrifice of the souls in the Shema, into the One itself, they rise "to be absorbed into the body of the King," etc. And see what is written in the discourse beginning "When a man of you brings an offering."

(והנה שעורה היא מאכל בהמה והיא ג"כ ע"י זריעה דוקא כמו חטה ממש וצ"ל כי יש כמה מדרגות במלאכים הנק' בהמה וכמו ההפרש בין בחי'

(Now, barley is food for animals, and it too comes specifically through sowing, exactly like wheat. It must be said that there are several grades among the angels who are called "animal," as in the difference between the level of

יוצר משרתים ובין ואשר משרתיו בד"ה והניף את העומר שעל בחי' המלאכים הנק' יוצר משרתים ע"ז נאמר מצמיח חציר לבהמה כו' משא"כ המלאכים הנק' ואשר משרתיו כולם עומדים ברום עולם משי"ב הם גבוהים יותר כו')

"Who forms ministering [angels]" and "and Whose ministers," in the discourse beginning "And he shall wave the Omer": of the level of the angels called "Who forms ministering [angels]" it is said, "He makes grass grow for the animals," etc.; whereas the angels called "and Whose ministers all stand in the heights of the universe," [who are] from the six days of Creation, are higher, etc.,

והן מקבלים מבחי' שעורה שעור ה' ועוד דגם בנשמות כתיב וזרעתי את בני ישראל זרע אדם וזרע בהמה הרי גם בבחי' בהמה נאמר וזרעתי שבאין ע"י זריעה ממש.

and they receive from the level of barley (se'orah), [whose letters spell] shi'ur hei, "the measure of hei." Moreover, of the souls too it is written, "And I will sow the children of Israel [with] the seed of man and the seed of animal": thus of the level of "animal," too, it says "And I will sow," for they come through actual sowing.

ואפ"ל כי העשב שצומח מאליו שרשו מבחי' ההמשכה חצוניות לחדש הישנות ע"ד המחדש בטובו בכל יום תמיד כו' אבל מה שבא ע"י זריעה וצמיחה נמשך מבחי' ההמשכה הפנימית)

And it may be said that the grass that grows by itself is rooted in the level of the drawing-down of the outer dimension (chitzoniyus), to renew what has grown old, in the manner of "Who in His goodness renews each day, continually," etc.; but what comes through sowing and growing is drawn from the level of the inner drawing-down.)

(עיי' בע"ח שער הק"ש פרק י"א) ועמ"ש בד"ה וידעת היום ההפרש בין מ"ש אתה הראת לדעת

(See Etz Chaim, Sha'ar Kerias Shema, chapter 11.) And see what is written in the discourse beginning "Know this day" on the difference between what is written, "You have been shown, to know,"

שהוא הדעת בבחי' ממכ"ע ובין מ"ש וידעת היום שהוא הדעת בבחי' סוכ"ע, עד"ז י"ל ההפרש בין בחי' עשב ובין בחי' שעורה.

which is Daas (knowledge) at the level of the light that fills all worlds, and what is written, "Know this day," which is Daas at the level of the light that encompasses all worlds (sovev kol almin). Along these lines one may explain the difference between the level of grass and the level of barley.

2 ולפ"ז בחי' חטה מאכל אדם שהיא התורה זהו מה שלמעלה מבחי' סוכ"ע שהתורה נק' משל הקדמוני בחי' קדמונו של עולם כו'.

Accordingly, the level of wheat, food for man, which is the Torah, is what is higher than the level of the light that encompasses all worlds (sovev kol almin); for the Torah is called "the parable of the Ancient One," the level of the Ancient One of the world, etc.

גם י"ל כי השפעת השעורה נמשך במלאכים ע"י הנשמות דהיינו ע"י קרבן העומר שעורים וזהו כענין ונתתי לך מהלכים בין העומדים שממשיכים ההילוך בבחי' העומדים שהם המלאכים כמ"ש בת"א ס"פ וישב על פסוק זה,

It may also be said that the influence of the barley is drawn into the angels through the souls, that is, through the Omer offering of barley. And this is like the matter of "And I will give you walking among those who stand": [the souls] draw walking into the level of "those who stand," who are the angels, as is explained in Torah Ohr, at the end of Parshas Vayeshev, on this verse.

וזהו ניגרא דחמרי שערי שע"ז נעשה בבחי' מהלך כו' ומ"ש בפ' ק"ש ונתתי עשב כו'

And this is [the meaning of] "the donkeys' pace is barley": for through this [one] comes to the level of one who walks, etc. And as for what is written in the passage of the Shema, "And I will give grass," etc.,

היינו לפי שנעוץ סופן בתחלתן כו' לכך ע"י מס"ג שבק"ש היום יוכל ליתן מאכל לבהמתו למחר בפסוקי דזמרה כו':

that is because "their end is wedged in their beginning," etc.; therefore, through the self-sacrifice (mesirus nefesh) in the Shema today, one can give food to his animal tomorrow, in Pesukei deZimra, etc.

3 ב והנה יש עוד ההפרש בין זריעה לנטיעה ארץ חטה כו' גפן כו' וכתוב ואנכי נטעתיך שורק שהזריעה דתבואה

2. Now, there is a further difference, between sowing and planting: "A land of wheat," etc., "vine," etc., and it is written, "And I planted you a choice vine." For the sowing of grain

כמו גרעין החטה יצמח ממנו כדמותו ובצלמו אלא שהוא בתוספת וריבוי ואין צריך שהות כ"כ ועיכוב מזמן הזריעה עד הצמיחה

is like the kernel of wheat: from it grows [a plant] in its likeness and in its image, only with addition and increase; and it does not need so much time and delay from the time of sowing until the growth.

ואמנם יצטרך ללמ"ד טי"ת מלאכות לחרוש ולזרוע כו' דש בורר ואופה ומבשל עד שראוי לאכילה כו' However, it will need the thirty-nine labors: to plow and to sow, etc., threshing, sorting, and baking and cooking, until it is fit to eat, etc.

והנטיעה שנוטע גרעין תפוח יצמח אילן שלו והתפוח יצמח בראשו דוקא ויש שהות ועיכוב רב בזמן צמיחתו

And with planting, when one plants the seed of an apple, its tree grows, and the apple grows specifically at its top; and there is a long time and delay in the time of its growth.

וגם ג' שני ערלה נוהג בו (עמ"ש בד"ה ונטעתם כל עץ מאכל) ויש שזמן צמיחתו מתעכב ע' שנים כמו התמר דכתיב צדיק כתמר יפרח כו' (ועמ"ש מזה גבי שמיני עצרת).

And the three years of orlah also apply to it (see what is written in the discourse beginning "And you shall plant every tree for food"); and there are some whose growth is delayed seventy years, like the date palm, as it is written, "The righteous shall flourish like the date palm," etc. (and see what is written on this in connection with Shemini Atzeres).

ואמנם א"צ להכשר ותיקון ע"י ל"ט מלאכות כי הפרי מיד ראוי לאכילה וגם יש בה תענוג מן מתיקות הטעם משא"כ במאכל הלחם דתבואה כו' ועוד כמה מיני מדרגות חלוקים ביניהם כו'.

However, it does not need preparation and rectification through the thirty-nine labors, for the fruit is fit to eat at once, and it also has delight, from the sweetness of its taste, which is not so with the food of bread from grain, etc. And there are several more kinds of grades of difference between them, etc.

4 והנמשל בכל אלה החלוקים יובן למעלה דנשמה האלקית שנזרעת מאור הזרוע לצדיק כו' יש נשמה שהוא כמשל התבואה כמ"ש ראשית תבואתה עד"מ התבואה הנזרע בגרעין החטה לא תהיה רק בריבוי

The analogue of all these differences will be understood above: of the G-dly soul, which is sown from the "light sown for the righteous," etc., there is a soul that is like the analogy of grain, as it is written, "the first of His produce." For example, the grain sown from the kernel of wheat will be only with increase,

אבל לא בשינוי המהות כצמיחת התפוח כו' והיינו ענין נשמות שבג"ע התחתון שהם רק בריבוי והגדלה שניתוסף האור אלקי בהם בבחי' ריבוי בלבד כו'

but not with a change of essence, as with the growth of the apple, etc. And this is the matter of the souls in the lower Gan Eden, who are only in increase and growth, in that the G-dly light is added in them by way of increase alone, etc.

ויש נשמות גבוהות יותר שמתענגים על הוי' בתענוג ועריכות ומתיקות ידידות כו' כמשל התפוח וכמ"ש רפדוני בתפוחים כו'

And there are higher souls, who delight in Havayah with delight and pleasantness and the sweetness of affection, etc., like the analogy of the apple, and as it is written, "Spread apples about me," etc.

ונשתנה מהותם לגמרי לעילויא מכפי אופן זריעתן מאור הזרוע לצדיק כו' כמעלת התפוח על הגרעין הנטוע

And their essence has been changed completely, for the better, from the manner of their sowing from the "light sown for the righteous," etc., like the superiority of the apple over the planted seed.

וזהו ג"כ כענין ההפרש בין העלייה דרך השתלשלות עילה ועלול ובין העלייה שלא כסדר ההשתלשלות ונקי בחי' זו חקל תפוחין קדישין ע"ש כתפוח בעצי היער כן דודי כו'

And this too is like the difference between ascent by way of the chain (hishtalshelus) of cause and effect and ascent that is not in the order of the chain of descending worlds. And this level is called "the field of holy apples," after [the verse] "Like an apple tree among the trees of the forest, so is my beloved," etc.

והוא בחי' יאר ה' פניו אליך, ועיין בפרדס ערך שדה פי' שדה תפוחים בחי' תפארת ועמ"ש מענין תפארת בפי' קדושים בד"ה ונטעתם כל עץ מאכל.

And this is the level of “May Havayah make His face shine upon you.” And see the Pardes, under the entry “field,” [where it] explains “a field of apples” as the level of Tiferes (beauty); and see what is written on the matter of Tiferes in Parshas Kedoshim, in the discourse beginning “And you shall plant every tree for food.”

5 ועדיין י"ל ענין שדה הלבן ושדה האילן שבמשנה דמסכת שביעית שהם ג"ע התחתון וג"ע העליון

Along these lines one may explain the matter of the “white field” and the “tree field” in the Mishnah of tractate Sheviis: they are the lower Gan Eden and the higher Gan Eden.

כי ג"ע התחתון שרשו ממלי' וג"ע העליון שרשו מבינה אך צ"ע דהא פי' גן היינו נטיעות כמ"ש ויטע ה' אלקים גן כו'

For the lower Gan Eden is rooted in Malchus (sovereignty), and the higher Gan Eden is rooted in Binah (understanding). But this needs examination, for the meaning of “garden” is plantings, as it is written, “And Havayah Elokim planted a garden,” etc.;

ואיך נמשל רק לצמיחת התבואה ואפ"ל ע"ד מארז"ל עה"ד חטה היתה כו' והעיקר שגם בג"ע התחתון יש נשמות שמקבלים מבחי' נטיעות ויש מבחי' תבואתו כו'

so how is it compared only to the growth of grain? One may say [it is] along the lines of the saying of our Sages, of blessed memory, “The Tree of Knowledge was wheat,” etc. But the main point is that in the lower Gan Eden too there are souls who receive from the level of plantings, and some from the level of His produce, etc.

(ועמ"ש בד"ה האזינו השמים בענין כשעירים עלי דשא כרכיבים עלי עשב שם נז' ג"כ כענין זה ועיין זח"א ויחי דרכ"ו ע"ב ההפרש בין תבואה לפירות האילן ובפי' אמור דצ"ו ע"ב ודצ"ז ע"א ובפי' פנחס דרנ"ג ע"א)

(And see what is written in the discourse beginning “Give ear, O heavens,” on the matter of “like showers upon the vegetation, like raindrops upon the grass”: there too something like this is mentioned. And see the Zohar, Part I, Vayechi, folio 226b, on the difference between grain and the fruits of the tree; and in Parshas Emor, folio 96b and folio 97a; and in Parshas Pinchas, folio 253a.)

אך שיש שהות רב עד שנאמר צדיק כתמר יפרח כו' כלומר מזמן זריעתו למעלה עד גמרו בבחי' גילוי האור בעונג העליון ישתהה ע' שנים כו',

Yet there is a long time [involved], to the point that it is said, "The righteous shall flourish like the date palm," etc.; that is, from the time of its sowing above until its completion, in the revelation of the light in the supernal delight, seventy years may pass, etc.

ודוגמא לזה במה שאנו רואים בנפש האלקית למטה עד שיתענג בעונג המורגש באלקות יכול לשהות זמן רב כמו שנה תמימה ויותר כו'

And an example of this is what we see in the G-dly soul below: until it delights with a felt delight in G-dliness, a long time can pass, such as a full year and more, etc.

וגם נצמח בראש האילן דהיינו בחכמה שבנפש כו' והוא מ"ש כי האדם עץ השדה שיתן פריו למעלה דוקא כי העונג אינו אלא בחכמה כו'.

And it also grows at the top of the tree, that is, in the Chochmah (wisdom) that is in the soul, etc. And this is what is written, "For man is the tree of the field": that it gives its fruit specifically above, for delight is only in Chochmah, etc.

6 ואמנם בזאת יתרון מעלתו שא"צ לתיקון ע"י אהבה ויראה כו' שנק' אפייה ובישול כמו במאכל התבואה בנשמות הנמוכות שא"א להם להתעכל ולהיות למאכל אדם העליון כ"א ע"י אפייה דהתלהבות כו'

However, in this lies its superior quality: it does not need rectification through love and awe, etc., which are called baking and cooking, as with the food of grain in the lower souls, who cannot be digested and become food for the supernal Man except through the baking of fervor, etc.

וכמ"ש ואפו עשר נשים בחי' י"ס דמלכות לחמכם דאור הזרוע כו' בתנור אחד פ"י בתנור הנעשה מאחד עילאה

And as it is written, "And ten women shall bake," the level of the ten Sefiros of Malchus, "your bread," of the sown light, etc., "in one oven": that is, in an oven made from the supernal One,

דהיינו שנתעכלו אחר האפייה ונכללו באחד כו' כמשל המאכל שאינו מתעכל באדם כ"א ע"י אפייה בתחלה כו'.

meaning that after the baking they were digested and absorbed into the One, etc., like the analogy of food, which is not digested in a person except through baking first, etc.

7 ובכ"ז יובן משארז"ל שלהי כתובות עתידה ארץ ישראל שתוציא גלוסקאות וכלי מילת כו' פי' הארץ הוא בחי'

Through all this one will understand what our Sages, of blessed memory, said at the end of Kesubos: "In the future the Land of Israel will bring forth fine loaves and garments of fine wool," etc. The meaning: the "land" is the level of

מלכות דאצילות מקור הנשמות והמלאכים ותוציא מעצמה בלתי עבודת אור הזרוע לצדיק כו' כי תתעלה אז המלכות ותהיה עטרת בעלה כמ"ש סד"ה והיה מספר בני".

Malchus of Atzilus, the source of the souls and the angels, and it will bring [them] forth of itself, without the labor of the "light sown for the righteous," etc.; for Malchus will then be elevated and will be "the crown of her husband," as is explained at the end of the discourse beginning "And the number of the children of Israel shall be."

8 וסד"ה קול דודי גבי מקפץ על הגבעות ובביאור ע"פ כי אתה נרי בפ"י מלך יחיד חי העולמים.

And at the end of the discourse beginning "The voice of my beloved," on "leaping over the hills," and in the explanation on the verse "For You are my lamp," on the meaning of "King, Only One, Life of the Worlds."

וגלוסקאות היינו כמו הלחם הנאפה בתנור כן מה שע"י עבודתה"ט מלאכות אור הזרוע של הנשמה נכללת באחד בזמן העוה"ז

And "fine loaves" means this: just as bread is baked in an oven, so too, through the work of the thirty-nine labors, the sown light of the soul is absorbed into the One in the time of this world;

אבל לע"ל תגמר הנשמה בבחי' האפייה ובישול ממילא ומאיליה כי כל האורות עליונים יתגלו במלי דוקא ויבואו כולם לקבל ממנה כמ"ש והיה ביום ההוא יצאו מים חיים מירושלים כו',

but in the Time to Come the soul will be completed in the manner of baking and cooking as a matter of course and of itself, for all the supernal lights will be revealed specifically in Malchus, and all will come to receive from it, as it is written, "And it shall be on that day that living waters shall go out from Jerusalem," etc.

ועיי' בשל"ה פ' ויצא ע"פ ונתן לי לחם לאכול ובגד ללבוש שפ"י עד"ז ברכת המוציא

And see the Shelah, Parshas Vayetze, on the verse "and will give me bread to eat and clothing to wear," where he explains along these lines the blessing "Who brings forth

לחם מן הארץ ובמ"ש גלוסקאות וכלי מילת דוקא בא לרמוז על כללות ההשתלשלות דאורות פנימים ואורות מקיפים הפנימים בגלוסקאות והמקיפים בכלי מילת

bread from the earth." And in saying specifically "fine loaves and garments of fine wool," [the Sages] meant to allude to the chain of descending worlds (hishtalshelus) as a whole, of inner lights and encompassing lights: the inner [lights] in the "fine loaves," and the encompassing [lights] in the "garments of fine wool."

והוא בחי' לבושים ומקיפים דמצות וכמ"ש ברכות בשה"ש בפסוק גן נעול ע"פ ואכסך משי כו' עשאן ממש בעולם כו' המדי"א לא ימיש עמוד הענן כו' ע"ש.

And this is the level of the garments and the encompassing [lights] of the mitzvos, and as is written in the Midrash Rabbah on Song of Songs, on the verse "A garden locked," on [the words] "and I covered you with silk (meshi)," etc.: "He made them substantial (mamash) in the world," etc., "as it is said, 'The pillar of cloud did not depart (yamish),' " etc.; see there.

9 והענין דהנה בתורה נאמר לכו לחמו כו' שהוא בחי' אור פנימי וכמצות אנו אומרים אשר קדשנו בחי' קדושין הוא בחי' אור מקיף וראיה לזה שיכול אדם לעשות מצוה בעטיפת טלית

The explanation: of the Torah it is said, "Come, eat (lachamu)," etc., which is the level of inner light; and regarding the mitzvos we say, "Who has sanctified us (kideshanu)," the level of betrothal (kiddushin), which is the level of encompassing light. And the proof of this is that a person can perform a mitzvah by wrapping himself in a tallis

ולא יגע ללכו כלל בפנימיות עד שיחשוב מחשבה זרה כו' כמו המקיף שאינו נוגע לפנימי כו'

and it will not touch his heart inwardly at all, to the point that he may think an alien thought, etc., like the encompassing [light], which does not touch the inner, etc.

משא"כ במ"ת שנק' יום חתונתו שעל כל דבור פרחה נשמתן בבחי' אור פנימי כי הרי היה ברצון

Whereas at the Giving of the Torah, which is called "the day of his wedding," at every utterance their souls flew out, at the level of inner light, for it was, after all, willingly:

כי מאחר שפרחה נשמתן בדבור הראשון למה שמעו הדבור השני כו' (פ"ט דשבת דפ"ה ע"ב) והקדושין היה קודם

for since their souls had flown out at the first utterance, why did they hear the second utterance? etc. (chapter 9 of Shabbos, folio 88b). And the betrothal was before

לכן ששלח להם את משה וכתר להם ברית עמהם בדם אשר זרק כ' ו' ואמרו כל אשר דבר ה' נעשה
ונשמע כו' והוא בחי' מקיפים

that, when He sent Moshe to them and made a covenant with them through the blood that he sprinkled, etc., and they said, "All that Havayah has spoken we will do and we will hear," etc.; and this is the level of encompassing [lights].

ואמנם המקיף נותן כח ועוז להארת הפנימי דמה שכרת ברית עמהם הי' סיבה למס"נ שלהם במ"ת כו'.

Yet the encompassing [light] gives strength and might to the illumination of the inner [light]: for His making a covenant with them was the cause of their self-sacrifice (mesirus nefesh) at the Giving of the Torah, etc.

אך עיקר הנשואין היה במתן תורה לפי שפרחה נשמתן ממש משא"כ בבחי' העלם המקיפים כו'

But the essence of the marriage was at the Giving of the Torah, because their souls actually flew out, which is not so at the level of the concealment of the encompassing [lights], etc.

וכמו ענין הנז' באדרא דקמ"ו ב' על הני תלתא דאסתלקו דברעו סגי ותקיף אתדבקו נפשותיהן בשעתא
דאתנסיכו כו' (ועמ"ש בד"ה עיני כל אליך ישברו).

And this is like the matter mentioned in the Idra, folio 146b, about those three who passed away: that "with great and mighty desire their souls cleaved at the moment they were taken (isnesivu)," etc. (and see what is written in the discourse beginning "The eyes of all look hopefully to You").

ובזה יובן מה שיפלא לכאורה בפ' והיה אם שמוע שמשה אמרה ואיך אמר ונתתי מטר כו' ונתתי עשב
כו' כאלו הוא הנותן ח"ו

And with this will be understood what seems puzzling in the passage "And it shall be, if you will diligently listen": Moshe said it, so how could he say "And I will give the rain," etc., "And I will give grass," etc., as though he were the giver, G-d forbid?

כמו שהקשו המפרשים כי מאחר שבמשנה תורה משה כמדבר בעד עצמו ע' בהרמב"ן בהקדמתו לפי
התורה א"כ הל"ל ונתן ה' מטר כו'.

as the commentators asked: for since in Mishneh Torah Moshe is like one speaking on his own behalf (see the Ramban in his introduction to his commentary on the Torah), if so, it should have said, "And Havayah will give rain," etc.

אך הענין לפי ששכינה מדברת מתוך גרונו של משה ורוח הוי' הוא שדיבר כו' ונתתי עשב כו'

But the explanation is that the Shechinah spoke from within Moshe's throat, and it was the spirit of Havayah that spoke, etc.: "And I will give grass," etc.;

ולא הוא הנותן ח"ו והטעם הוא כנ"ל שע"י מ"ת נעשו בחיי נשואין שהיא ההתכללות ותכלית הביטול בעצמות אור א"ס עד שפרחה נשמתן ממש כו'

and he is not the giver, G-d forbid. And the reason is as mentioned above: through the Giving of the Torah there came about the level of marriage, which is the inclusion and the ultimate self-nullification (bittul) in the essence of the Infinite Light (Or Ein Sof), to the point that their souls actually flew out, etc.

ועד"ז היה במשה בתמידות כמ"ש לך אמור להם שובו לכם לאהליכם ואתה פה עמוד עמדי שלא תפס מקום ודבר בפ"ע כלל

And so it was with Moshe constantly, as it is written, "Go, say to them, 'Return to your tents,' but you, stand here with Me": for he did not occupy any place, and was not anything in his own right at all;

לכך היה יכול לומר ונתתי מפני שדבר ה' דיבר בו מדבר מתוך גרונו כו', ועמ"ש מזה בפ' ואתחנן בד"ה ואהבת את.

therefore he could say "And I will give," because the word of G-d spoke through him, speaking from within his throat, etc. And see what is written on this in Parshas Va'eschanan, in the discourse beginning "And you shall love."

10 וכענין זה ידוע שהוא השונה הלכות דארז"ל מתניתא מלכתא פי' עד"מ כמלך הגוזר ואומר ע"י שלוחו כו' כן אנו אומרים אמר אביי כו'

And similar to this, it is known that so it is with one who studies halachos, for our Sages, of blessed memory, said, "The Mishnah is a queen." The meaning is, by way of analogy: like a king who decrees and speaks through his messenger, etc., so we say, "Abaye said," etc.,

כי גזירות המלך הקב"ה דינא דמלכותא שאמר אביי רוח ה' הוא שדיבר בו וכמ"ש ואשים דברי בפ"ך כו' וכמ"ש במ"א.

for [these are] the decrees of the King, the Holy One, blessed be He, "the law of the kingdom," which Abaye said: it is the spirit of Havayah that spoke through him, and as it is written, "And I have put My words in your mouth," etc., and as is explained elsewhere.

ואמנם אין זה אלא לאחר מס"נ דנשואין הנ"ל. ועמ"ש בד"ה בשעה שהקדימו בפ"י גבורי כח עושי דברו
ועי"ז אח"כ לשמוע בקול דברו:

However, this is only after the self-sacrifice (mesirus nefesh) of the marriage mentioned above. And see what is written in the discourse beginning "At the time when [Israel] put first," on the meaning of "mighty in strength, who do His word," and through this, afterwards, "to hearken to the voice of His word."



LikuteiTorah.com
THE CHASSIDISHE PARSHA

About this edition

This edition contains the Hebrew text and the English translation.

The Hebrew text of Likkutei Torah: © Kehot Publication Society, via Sefaria, CC BY-NC 4.0; formatting adapted.

Our English translation, made from the Hebrew without Kehot's notes: CC BY 4.0.

This edition as a whole: CC BY-NC 4.0. Copy, print and share it freely, crediting Kehot Publication Society and likuteitorah.com; it may not be sold. <https://creativecommons.org/licenses/by-nc/4.0/>

English translation: prepared for likuteitorah.com with AI assistance (claude-code/opus-5.5) and checked against the Hebrew and against Sefaria; not yet reviewed by a human editor. Please check anything important against the Hebrew.

The Rebbe asked that the maamarim of the week's parsha, the "Chassidishe Parsha," be learned during that week, spread over its seven days (Sichah of Shabbos Parshas Vayakhel 5725 · Toras Menachem vol. 42, pp. 306-309). Why learn it, and the Rebbe's brachos: likuteitorah.com/about/the-chassidishe-parsha/

A free, non-commercial project; nothing here is sold. Not affiliated with Kehot, Sefaria or the Lubavitch Library. © likuteitorah.com

From likuteitorah.com/likkutei-torah/bechukosai/5/

DEDICATED IN HONOR OF

מוקדש לכבוד הגאון המקובל רבי לוי יצחק שניאורסאהן זצ"ל

Dedicated in honor of the Rebbe's father, Reb Levi Yitzchok