



LIKKUTEI TORAH • PARSHAS BAMIDBAR • MAAMAR 18

ביאור על הדברים הנ"ל

An explanation of the matters mentioned above



DEDICATED IN HONOR OF

מוקדש לכבוד הגאון המקובל רבי לוי יצחק שניאורסאהן זצ"ל

Dedicated in honor of the Rebbe's father, Reb Levi Yitzchok



LikuteiTorah.com

THE CHASSIDISHE PARSHA

likuteitorah.com/likutei-torah/bamidbar/18/

1 ביאור על הדברים הנ"ל.

An explanation of the matters mentioned above.

2 להבין שרש המצות. הנה כתיב וירא העם וינועו ויעמדו מרחוק. הוא בחי' יראה ופחד גדול עד מאד

שאין כלי הנפש יכולה להכיל בתוכה את היראה הגדולה הזאת ונשאר בבחי' מזל

To understand the root of the mitzvos. Now, it is written, "And the people saw, and they trembled, and they stood from afar." This is the level of awe and exceedingly great fear, such that the vessel of the soul cannot contain this great awe within itself, and it remains at the level of mazal,

שהוא בחי' מקיף וכמ"ש בדניאל והאנשים אשר היו עמי לא ראו את המראה אבל חרדה גדולה נפלה עליהם.

which is the level of makif (that which encompasses); and as is written in Daniel, "And the men who were with me did not see the vision, but a great trembling fell upon them."

(לפי זה נ' דר"ל שאין כח בנפש להכיל המראה והגילוי ונשאר בבחי' מזל ומקיף אבל החרדה והיראה מתפשטת גם בפנימי' כדמוכח מחברי דניאל.

(According to this, it seems that the meaning is that the soul has no power to contain the vision and the revelation, and it remains at the level of mazal and makif; but the trembling and the awe spread also into the inner dimension (pnimiyus), as is evident from Daniel's companions.

וכה"ג מבואר במ"א דכשמתפללים בעשרה יתפעל האדם יותר מחמת דאכל בי עשרה שכינתא שרי' וההשראה בבחי' מקיף על האדם רק מזלייהו חזי ומ"מ מתפשט עי"ז הארה בפנימית ג"כ שמתפעל יותר באהוי"ר)

And something like this is explained elsewhere: that when one prays with ten, a person will be more stirred, because "upon every [gathering of] ten the Shechinah (Divine Presence) rests"; and the indwelling is at the level of makif upon the person — only "their mazal sees" — yet nevertheless, through this, an illumination spreads into the inner dimension as well, so that he is more stirred in love and awe.)

וארז"ל דאע"ג דאינהו לא חזי מזלייהו חזי פי מזלייהו בחינת חיי ויחידה שבנפש. כי הנה כנפש יש נר"נ יחידה חיה (ברכות בראשית ס"פ י"ד).

And our Sages, of blessed memory, said: "Even though they did not see, their mazal saw." The meaning of "their mazal" is the level of chayah and yechidah that are in the soul. For in the soul there are nefesh, ruach and neshamah, yechidah [and] chayah (in Bereishis Rabbah, at the end of chapter 14).

בחי נר"נ הוא בחי התלבשות אורות בכלים שהשכל שורה במוח כו'. משא"כ בחי חיי ויחידה אין להם בחי כלי כנפש להשראתם ונקי בחי מזל והגם שחכמה הוא ראשית הגילוי

The level of nefesh, ruach and neshamah is the level of the enclothement of lights in vessels, for the intellect rests in the brain, etc. Whereas the levels of chayah and yechidah have no vessel in the soul for their indwelling, and they are called the level of mazal. And although Chochmah (wisdom) is the beginning of revelation,

היינו בחי יסוד אבא הארה בעלמא מבחי אבא בא לידי גילוי והתלבשות. אבל עצמיות אבא טמיר ונעלם.

that is the level of Yesod (foundation) of Abba: a mere illumination from the level of Abba comes into revelation and enclothement. But the very essence of Abba is hidden and concealed.

3 וז"ש והחכמה מאין תמצא שעצמיות חכמה היא בחי אין אלא שתמצא שיסוד אבא הוא מתלבש ביסוד אימא שנקי בחי יש כמ"ש להנחיל אוהבי יש כו' דא"א תרין ריעין דלא מתפרשין.

And this is [the meaning of] what is written, "And wisdom, from where (me'ayin) shall it be found?": that the essence of Chochmah is the level of ayin (nothing); only that "it shall be found," in that Yesod of Abba is enclothed in Yesod of Imma, which is called the level of yesh (something), as is written, "To cause those who love me to inherit yesh," etc.; for Abba and Imma (Chochmah and Binah) are "two companions who never part."

ושם באימא הוא בחי יש הבנת השכל בחי אורך ורוחב כמ"ש קנה חכמה קנה בינה. כ"פ קנה גימטריי י"ש והיינו בבינה ומשם לז"א בחי הגילוי ביותר מדות אהוי"ר.

And there, in Imma, is the level of yesh: the comprehension of the intellect, the level of length and breadth, as is written, "Acquire wisdom, acquire understanding." Twice kaneh ("acquire") has the numerical value of yesh (יש); and this is in Binah (understanding). And from there [it comes] to Z'eir Anpin, the level of the greatest revelation: the emotive attributes (middos) of love and awe.

4 ועי"פ הנ"ל יובן ג"כ למעלה שבח"י כתר נקרא אין לפי שבח"י הכתר פנימיותו הוא בח"י מל' דא"ס למעלה מבח"י גילוי בכלים המלך המרומם לבדו כו' אין ערוך כו' כחשיכה כאורה ונקרא ג"כ בח"י מזל ומקיף כו':

And according to the above, it will also be understood [how it is] above: that the level of Keser (the Crown) is called ayin, because the inner dimension (pnimiyus) of the level of Keser is the level of Malchus of the Infinite One (Ein Sof), above the level of revelation in vessels — “the King Who alone is exalted,” etc., “there is none to compare,” etc., “darkness is as light” — and it is also called the level of mazal and makif, etc.

5 ב והנה ארז"ל אם אין יראה אין חכמה פי' אם אין יראה הוא בח"י יראה תתאה עול מצות

2. Now, our Sages, of blessed memory, said, “If there is no awe, there is no wisdom.” The meaning: “if there is no awe” is the level of the lower awe (yirah tata'ah), the yoke of the mitzvos;

כי גילוי המצות הוא בח"י מצות המלך שהוא בח"י מקיף שבח"י מלך על עבדיו הוא בח"י התנשאות עליהם ואין ערוך אליו והוא ענין מל' דאצילות עתיק לבריא כו'

for the revelation of the mitzvos is the level of “the commands of the King,” which is the level of makif (that which encompasses); for the level of a king over his servants is the level of exaltation over them, and there is no comparison to him. And this is the matter of Malchus (sovereignty) of Atzilus [being] Atik for Beriah, etc.,

שהוא בח"י כתר ומקיף ועי"ז מצד רוממותו והתנשאותו עליהם וכל צבא השמים לך משתחוים בבח"י ביטול ובח"י התנשאות

which is the level of Keser and makif. And through this, by reason of His loftiness and His exaltation over them, “and all the host of heaven bow down to You,” in a state of self-nullification (bittul). And this level of exaltation

זו הוא בבח"י מקיף עליהם ולא בבח"י א"פ כמו שאין קשר וחיבור למלך עם עבדיו וכמ"ש המלך המרומם כו'.

is in the manner of makif over them, and not in the manner of inner light (or pnimi), just as a king has no bond and connection with his servants; and as is said, “the King Who alone is exalted,” etc.

6 וכך למעלה מעלה בחי' מלי' דא"ס כתר לנאצלים היא ג"כ בחי' מקיף לאצילות. וכמ"ש בתיקוני זהר
 כתר עליון איהו כתר מלי' ואיהו קרקפתא שבחי' כתר ובחי' מלי' הוא ענין א'.

And so it is far higher above: the level of Malchus of the Infinite One (Ein Sof), [which is] Keser for the emanated [levels], is also the level of makif for Atzilus (Emanation). And as is written in the Tikkunei Zohar: "The supernal Keser is the crown of Malchus, and it is the karkafta (skull)": that the level of Keser and the level of Malchus are one matter.

כי הנה הכתר היא על הראש ואין לה ערך ושייכות כלל לעצם הראש.

For the crown is upon the head, and it has no comparison or relation at all to the head itself.

7 וכמ"כ בחי' מלי' הוא בחי' התנשאות ואין ערוך בחי' מקיף כו'. ומה שלפעמים נקרא מלי' בשם לבוש
 כמ"ש ה' מלך גאות לבש היינו ג"כ בבחי' לבוש ומקיף ולא בבחי' התלבשות פנימי

So too, the level of Malchus is the level of exaltation, and there is no comparison: the level of makif, etc. And that Malchus is sometimes called by the name "garment," as is written, "Havayah reigns; He is clothed in majesty" — this too is in the manner of a garment and makif, and not in the manner of inner enclothement.

וזהו בחי' קרקפתא מקיף כו' וזהו בחי' קרקפתא עצם הגלגולת שהיא למעלה על הראש ואין לה קשר

And this is the level of the karkafta: makif, etc. And this is the level of the karkafta, the bone of the skull, which is above, upon the head, and has no bond

וחיבור עם המוחין שהמוחין מחי' את הגוף ע"י עורקים וגידים המסתעפים בכל הגוף אפי' ברגל שבחי'
 הקרקפתא היא בחי' כתר אלא שהיא בחי' חיצוני הכתר.

and connection with the brain (mochin); for the brain gives life to the body through the veins and sinews that branch out through the whole body, even into the foot. For the level of the karkafta is the level of Keser, except that it is the level of the outer dimension (chitzoniyyus) of Keser.

ובזה יובן שלפעמים נקרא תורה ומצות ז"א ונוק' כמ"ש כי נר מצוה ותורה אור (ע' זהר ח"ב קס"ו ב')

And with this it will be understood [why] Torah and mitzvos are sometimes called Z'eir Anpin and Nukva (the feminine), as is written, "For a mitzvah is a lamp, and Torah is light" (see Zohar, Part II, 166b),

שהוא בחי' ו"ה שבשם הוי' ומצינו ג"כ שהמצות הם בכתר תרי"ג ארחין תר"ך עמודים אותיות כת"ר וכן מצינו שהמצות הם בז"א רמ"ח פיקודין רמ"ח אברין דמלכא שהוא בחי' ז"א כו'.

which is the level of the vav and hei of the Name Havayah. And we also find that the mitzvos are in Keser: "613 paths," 620 (תר"ך) pillars, the letters of Keser (כתר). And likewise we find that the mitzvos are in Z'eir Anpin: "the 248 commandments are the 248 limbs of the King," which is the level of Z'eir Anpin, etc.

(נמצא יש כאן ג' קושיות. הא' דלפעמים משמע שהמצות גבוהים מהתורה והוא שהמצות הם בכתר ותורה מחכמה נפקת. ולפעמים משמע שהתורה גבוה ממצות שהתורה בז"א ומצות בנוק'.

(It follows that there are three difficulties here. The first: that sometimes it implies that the mitzvos are higher than the Torah, namely that the mitzvos are in Keser while the Torah "comes forth from Chochmah"; and sometimes it implies that the Torah is higher than the mitzvos, that the Torah is in Z'eir Anpin and the mitzvos in Nukva.

הקושיא הב' דפעמים משמע שתו"מ שרשם בזו"נ ולפעמים משמע ששרשם בכתר וחכמה כנ"ל. הג' קשה עוד דפעמים משמע שהמצות שרשם בז"א כנ"ל דרמ"ח פקודין כו'. וזהו שלא כב' משמעות דלעיל ששרש המצות בכתר וג"כ במל' כנ"ל)

The second difficulty: that sometimes it implies that the root of Torah and mitzvos is in Z'eir Anpin and Nukva, and sometimes it implies that their root is in Keser and Chochmah, as mentioned above. The third: it is further difficult that sometimes it implies that the root of the mitzvos is in Z'eir Anpin, as mentioned above — "the 248 commandments," etc. And this is unlike the two implications above, that the root of the mitzvos is in Keser and also in Malchus, as mentioned above.)

אך הענין שיש בחינת אבריי הפנימי ואבריים החיצונים. והנה אבריים הפנימים מקבלים חיותם מן המוחין שבראש ע"י עורקים וגידיי כו'.

But the matter is that there is the level of the inner limbs and [that of] the outer limbs. Now, the inner limbs receive their life-force (chayus) from the brain that is in the head, through veins and sinews, etc.

ולכן יש להם קשר וחיבור זה עם זה. בחי' אבריי הפנימי הוא בחי' המדות שהם לפי ערך השכל וכמ"ש לפי שכלו יהולל איש.

Therefore they have a bond and connection with one another. The level of the inner limbs is the level of the emotive attributes (middos), which are in proportion to the intellect, as is written, "A man is praised according to his intelligence."

שהתפארות וניצוח וכן כל המדות הוא עפ"י הוראת השכל משא"כ אברים החיצונים אין מתקשרים זה עם זה במוח שבראש.

For glorying and prevailing, and likewise all the emotive attributes, are according to the direction of the intellect. Whereas the outer limbs are not bound together with the brain that is in the head;

אבל מתקשרים עם עצם הגולגולת שיורד ונמשך ומתחבר בח"י חוליות שבשדרה ומשם לגיד הנשהושה מת פצל החוט ויורד לירכין וכמ"ש ויגע בכף ירכו שכל האברים החיצונים מתחברים בעצם הגולגולת שבראש.

but they are bound with the bone of the skull, which descends and extends and connects into the eighteen vertebrae of the spine, and from there to the sciatic nerve (gid hanasheh), and there the cord branches out and descends to the thighs; as is written, "And he touched the hollow of his thigh." For all the outer limbs are connected to the bone of the skull that is in the head.

8 ועפ"י הנ"ל יובן ענין המצות שהן מצות המלך היינו בח"י חיצוניות האברים ורמ"ח פקודין רמ"ח אברין היינו פנימיות האברים שהוא בח"י ז"א בח"י התורה.

And according to the above, the matter of the mitzvos will be understood: that they are "the commands of the King," that is, the level of the outer dimension (chitzoniyus) of the limbs; and "the 248 commandments are the 248 limbs" — that is, the inner dimension (pnimiyus) of the limbs, which is the level of Z'eir Anpin, the level of the Torah.

והגם שהמצות הן למטה במלי מצות המלך (ונמשך מחיצוניות האברים דז"א כדלקמן). למטה מבחי תורה (שהוא פנימי האברים דז"א)

And although the mitzvos are below, in Malchus — "the commands of the King" (and this is drawn from the outer dimension of the limbs of Z'eir Anpin, as [explained] below) — below the level of Torah (which is the inner dimension of the limbs of Z'eir Anpin),

עכ"ז בשרשן הן למעלה היינו מבחי קרקפתא עצם הגולגולת למעלה מן המוחין שהוא בח"י התורה דאורייתא מחכמה נפקת ואז"א מוחין לז"א בבחי השתלשלות א"פ.

nevertheless, in their root they are above: that is, from the level of the karkafta, the bone of the skull, above the mochin (the brain), which is the level of the Torah; for "the Torah comes forth from Chochmah," and Abba and Imma are the mochin of Z'eir Anpin, by way of the step-by-step descent (hishtalshelus) of inner light (or pnimi).

(וכנ"ל במשל דפנימי האברים מתקשרים במוח כן פנימי האברים והכלים דז"א מתקשרים בא"א. וזהו בחי אורייתא דמחכמה נפקת ומתלבשת בפנימית ז"א. וחיצוני האברים מתקשרים בגלגלתא וזהו שרש המצות ששרשן בגלגלתא.

(And as mentioned above in the analogy, that the inner dimension of the limbs is bound to the brain, so the inner dimension of the limbs and vessels of Z'eir Anpin is bound to Abba and Imma. And this is the level of the Torah, which "comes forth from Chochmah" and is encloded in the inner dimension of Z'eir Anpin. And the outer dimension of the limbs is bound to the gulgulta (skull); and this is the root of the mitzvos, whose root is in the gulgulta.

ובהתמשכותן למטה מתלבשים דוקא בחיצוני האברי למטה מבחי התורה שהוא פנימי. שכל דבר הגבוה יותר יוכל להתלבש למטה יותר עמ"ש במ"א ע"פ וייצר את האדם עפר כו' וכן ממשל כח הראיה שמתלבש בעשי גשמיות משא"כ כח השמיעה.

And as they are drawn down below, they are encloded specifically in the outer dimension of the limbs, below the level of the Torah, which is the inner dimension. For whatever is higher is able to be encloded lower down; see what is written elsewhere on [the verse] "And He formed man [of] dust," etc. And so too from the analogy of the power of sight, which is encloded in physical asiyah (action), whereas the power of hearing is not.

וז"ש באגה"ק בד"ה איהו וחיוהי חד וז"ל ובוה יובן היות המצות במלי והתורה בז"א הגם שלמעלה בא"א המצות הן בגלגלתא ושרש התורה מח"ס אלא שהוא כחותם המתהפך ונעוץ תחלתן בסופן (יעו"ש)

And this is what is written in Iggeres HaKodesh, in the discourse beginning "He and His life-forces are one," and these are its words: "And with this it will be understood how the mitzvos are in Malchus and the Torah in Z'eir Anpin, although above, in Arich Anpin, the mitzvos are in the gulgulta and the root of the Torah is from Mocha Stima'ah (the hidden brain); only that it is like a seal that is reversed, and 'their beginning is wedged in their end.'" See there.)

ומה שמצינו מצות בבחי ז"א. כי הנה מלי לית לה מגרמה כלום רק שהיא עשיראה דכולא.

And as for what we find, mitzvos at the level of Z'eir Anpin: for Malchus "has nothing of its own," only that it is "the tenth of all."

כי ז"א הוא ט"ס מכתת עד מלי או מחכמה עד מלי ועד בכלל. וכל א' כלולה מטי הרי פ"א.

For Z'eir Anpin is nine Sefiros: from Keser until Malchus, or from Chochmah until and including Malchus. And each one is comprised of nine; this makes eighty-one.

9 ובכל איש גי' בחי' ראש תוך סוף שהוא חב"ד חג"ת נה"י כי בכל ספירה בפרט יש עצם המדה שהיא בחי' חג"ת.

And in each one there are three levels: head, middle and end, which are Chochmah, Binah and Daas; Chesed, Gevurah and Tiferes; Netzach, Hod and Yesod. For in each Sefirah in particular there is the attribute itself, which is the level of Chesed, Gevurah and Tiferes;

ושכל וטעם המדה בחי' חב"ד. ונה"י שהוא השפעה עד"מ בחי' הניצוח טעם הניצוח ועצם הניצוח והשפעת הניצוח שמתלבשת בבחינת המעשה בבחינת גילוי והוא בחינת עשיראה דכולא.

and the intellect and reason of the attribute, the level of Chochmah, Binah and Daas; and Netzach, Hod and Yesod, which is the outflow. For example, the level of prevailing: the reason for prevailing, the prevailing itself, and the outflow of the prevailing, which is enclothed in the level of action, in the level of revelation; and this is the level of "the tenth of all."

10 וטעם המספר רמ"ח אברים הוא בז"א ג"פ פ"א עולה רמ"ג וה"ח המגדילים רמ"ח. ובחי' המלי' עשיראה דכולא שממלי' דחסד נעשה חסד שבמלי' וממלי' שבגבורה גבורה שבמלי' שהוא בחי' חיצוני.

And the reason for the number of 248 limbs in Z'eir Anpin: three times eighty-one comes to 243, and the five Chasadim that bring about growth [bring it to] 248. And the level of Malchus [is] "the tenth of all": for from the Malchus of Chesed is made the Chesed in Malchus, and from the Malchus in Gevurah, the Gevurah in Malchus; which is the level of the outer dimension.

[ומתורצים כל הקושיות דלעיל בענין שרש התורה ומצות. אך ביאור ענין מהות שרש המצות בכתר ואיך אח"כ הם בזו"נ. הענין כמו במצות שאנו עושים יש ב' בחי' מעשה המצוה.

[And all the difficulties above concerning the root of Torah and mitzvos are resolved. But the explanation of the essential nature of the root of the mitzvos in Keser, and how afterwards they are in Z'eir Anpin and Nukva: the matter is that, just as in the mitzvos that we do, there are two aspects: the deed of the mitzvah,

11 וענין רצון העליון שבה שהשי"ת רוצה שנעשה המצוה שנניח תפילין ונתעטף בציצית כמ"כ יובן שרש המצות בכתר היינו בחי' רצון העליון שבמצות.

and the matter of the supernal will that is in it, that G-d, may He be blessed, wants us to do the mitzvah: that we put on tefillin and wrap ourselves in tzitzis — so too the root of the mitzvos in Keser will be understood: that is, the level of the supernal will that is in the mitzvos.

ושרשן בחיצוני אברים דז"א הם תקון אברים דז"א שרצון העליון של המאציל ב"ה לתקנם ע"י רמ"ח מ"ע שאנו מקיימים כו' כמ"ש במ"א בענין פ' ציצית במ"ש ועשיתם את כל מצותי.

And their root in the outer dimension of the limbs of Z'eir Anpin is the rectification (tikkun) of the limbs of Z'eir Anpin: for the supernal will of the Emanator, blessed be He, is to rectify them through the 248 positive commandments that we fulfill, etc.; as is written elsewhere on the subject of the section of tzitzis, on what is written, "And you shall do all My commandments."

12 וכן מובן ממ"ש באגה"ק ד"ה להבין מ"ש בפע"ח דבזה"ז כו' שכל המצות לתקן רמ"ח אברים דז"א ע"י המשכת אור א"ס ב"ה כו'

And so it is understood from what is written in Iggeres HaKodesh, in the discourse beginning "To understand what is written in Pri Etz Chaim, that in the present time," etc.: that all the mitzvos are to rectify the 248 limbs of Z'eir Anpin through drawing down the Infinite Light (Or Ein Sof), blessed be He, etc.,

וחפץ עליון להמשיך האור כו' כגון בצדקה וגמ"ח נמשך הארת א"ס ב"ה לחיצוני הכלי דחסד דז"א ובקיום הדינים בחיצוני גבורה.

and the supernal desire is to draw down the light, etc.; for example, through charity and acts of kindness (gemilus chassadim), the illumination of the Infinite One (Ein Sof), blessed be He, is drawn down to the outer dimension of the vessel of Chesed of Z'eir Anpin; and through upholding the laws, into the outer dimension of Gevurah;

וברחמים כו' יעו"ש. ומשם משמע דענין רמ"ח פקודין רמ"ח אברים דז"א היינו חיצוני הכלים ששם שרש המצות.

and through compassion, etc. See there. And from there it is implied that the matter of "248 commandments, 248 limbs" of Z'eir Anpin is the outer dimension of the vessels, where the root of the mitzvos is.

וכן במעשה הרמ"ח אברים שנמנו שם במשנה (ספ"ק דאהלות) הם הכל חיצונית האיברים ולא אברים הפנימיים דדוקא אברים החיצונים

And so too in actual fact, the 248 limbs that are enumerated there in the Mishnah (at the end of the first chapter of Ohalos) are all the outer limbs, and not the inner limbs; for specifically the outer limbs,

שיש בהן עצמות נקי אברים שם, משא"כ האברים הפנימיים שאין בהם עצם אינן נקראים אברים לענין טומאה והם כשאר בשר שאינו אבר והיינו

which have bones in them, are called limbs there; whereas the inner limbs, which have no bone in them, are not called limbs with regard to impurity, and they are like other flesh that is not a limb. And this is

כי עצמות מלשון עצמיות שהוא בחי' עצם ומהות הדבר ועמ"ש במ"א ע"פ הרע"מ פ' שופטים (דער"ה ע"א) ואמאי בגרמין יתיר מבשרא כו' וגם

because atzamos (bones) is from the expression atzmiyus (essence), which is the level of the essence and very being of the thing. And see what is written elsewhere on the Raaya Mehemna, Parshas Shoftim (folio 275a): "And why more in the bones than in the flesh?" etc. And also

כי עיקר כח המעשה שבאדם הוא ע"י אברים החיצונים כח התנועה לעשות כל דבר ביד וכח ההילוך ברגל כו'.

because the main power of action in a person is through the outer limbs: the power of movement, to do anything with the hand, and the power of walking with the foot, etc.

והא דמצות הן במל' מצות המלך לפי שהמל' נמשכת מחיצונית ז"א כנ"ל שהיא עשיראה דכולא והתורה שהיא בז"א היינו המוחין ופנימי האברים מיהו כאן משמע דרמ"ח פיקודין רמ"ח אברים

And [as for] the fact that the mitzvos are in Malchus — "the commands of the King" — [that is] because Malchus is drawn from the outer dimension of Z'eir Anpin, as mentioned above, for it is "the tenth of all"; and the Torah, which is in Z'eir Anpin, is the mochin and the inner dimension of the limbs. However, here it is implied that "248 commandments, 248 limbs"

היינו פנימית ז"א ולא קאי אמצות כ"א על התורה ועכ"פ הכוונה א' דהמצות הם בחיצונית ז"א ובמל' עשיראה דכולא ושרשן מגלגלתא.

is the inner dimension of Z'eir Anpin, and does not refer to the mitzvos but only to the Torah. In any case, the intent is one: that the mitzvos are in the outer dimension of Z'eir Anpin and in Malchus, "the tenth of all," and their root is from the gulgalta.

13 ובזה מתורץ ג' המקומות שבהן המצות פעם בגלגלתא ופעם בז"א ופעם במל' דהכל אמת.

And with this the three places are reconciled, in which the mitzvos are once in the gulgalta, once in Z'eir Anpin and once in Malchus: for all is true.

והתורה היא פנימית ז"א ושרשה מח"ע ומתורץ ג"כ דבשרש התורה ומצות הרי מצות גבוהים גלגלתא למעלה ממוחא. ולמטה התורה גבוה כחותם המתהפך ונעוץ תחב"ס:]

And the Torah is the inner dimension of Z'eir Anpin, and its root is from the higher Chochmah (Chochmah Ila'ah). And it is also resolved that in the root of Torah and mitzvos, the mitzvos are higher — the gulgalta [being] above the brain — while below, the Torah is higher, like a seal that is reversed, and "their beginning is wedged in their end."

14 ג וזהו מה שמצינו משנה תורה היא בחי' מל' מלשון משנה למלך בחי' גילוי כתר מל' וידבר משה כו' משא"כ בספרים הראשונים וידבר ה' כו' בז"א.

3. And this is [the meaning of] what we find, that Mishneh Torah is the level of Malchus, from the expression "second (mishneh) to the king": the level of the revelation of the crown of Malchus, "And Moshe spoke," etc.; whereas in the first books, "And Havayah spoke," etc., in Z'eir Anpin.

וגם במל' היינו בחי' חיצוני' ז"א עשיראה דכולא בחי' מל' שבז"א שמהם נעשה בנין הנוק' כו'

And also in Malchus: that is, the level of the outer dimension of Z'eir Anpin, "the tenth of all," the level of the Malchus that is in Z'eir Anpin, from which the structure of Nukva is made, etc.;

ושרשן למעלה היא בחי' קרקפתא בחי' כתר (ע' בזהר ח"ג דרס"א ודף ז' א' בענין משנה תורה. וע' בח"א פ"ז ב'. ובמק"מ שם בפ"י אלא חד כו').

and their root above is the level of the karkafta, the level of Keser (see in the Zohar, Part III, folio 261, and folio 7a, on the subject of Mishneh Torah; and see Part I, 87b, and in the Mikdash Melech there, on the explanation of "but one," etc.).

וזהו אם אין יראה אין חכמה. שממטה למעלה צ"ל תחלה בחי' יראה תתאה. מצות המלך בחי' חיצונית.

And this is [the meaning of] "If there is no awe, there is no wisdom": that from below upward there must first be the level of the lower awe (yirah tata'ah), "the commands of the King," the level of the outer dimension.

ומזה יעלה ויבא לבחי' חכמה בחי' פנימיות ואח"כ אם אין חכמה אין יראה בחי' יראה עלאה שהוא כתר ומזל כנ"ל.

And from this one will rise and come to the level of Chochmah, the level of the inner dimension. And afterwards, "if there is no wisdom, there is no awe": the level of the higher awe (yirah ila'ah), which is Keser and mazal, as mentioned above.

15 וכל זה הוא סדר ההשתלשלות אבל במ"ת שעדיין לא נצטוו על המצות הי' גילוי הארת הכתר שלא כסדר המדרגות ע"י יראה תתאה תחלה. אלא ע"י ספירת העומר.

And all this is the order of the chain of descent (hishtalshelus). But at the Giving of the Torah, when they had not yet been commanded concerning the mitzvos, there was a revelation of the illumination of Keser (the Crown) not according to the order of the levels, through the lower awe first, but rather through the Counting of the Omer.

ואף שעדיין לא נצטוו על סה"ע מ"מ ע"י השבעה שבועות עצמן שהן בחי' יצ"מ ממ"ט שערי טומאה למ"ט שערי קדושה שהוא בחי' אתכפייא ואתהפכא בבחי' פנימית המדות להפכן מן הקצה אל הקצה.

And although they had not yet been commanded concerning the Counting of the Omer, nevertheless [it was] through the seven weeks themselves, which are the level of the Exodus from Egypt: from the forty-nine gates of impurity to the forty-nine gates of holiness, which is the level of subjugation and transformation (iskafya and is'hapcha) in the inner dimension (pnimiyus) of the emotive attributes (middos), to turn them around from one extreme to the other.

16 וכמ"ש בכסף משנה פ"ז מה' תמידין בשם הראשונים דבקמה קרי ביה בקומה בחי' קומה הוא מדות דקליפה בחי'

And as is written in the Kessef Mishneh, chapter 7 of the Laws of the Daily Offerings, in the name of the early authorities (Rishonim): that [in the word] bakamah ("in the standing grain") read bakomah ("in the stature"). The level of "stature" is the emotive attributes of kelipah (the husk), the level of

יש וקומה שלימה להפכן להיות נכללים במדות דקדושה ע"י ספירת העומר היום יום גימטריי ז"ן ע' בכוונת בהמ"ז גבי

yesh (something) and a full stature; to transform them so that they become included in the emotive attributes of holiness through the Counting of the Omer. "Today is day" has the numerical value of zan (ז"ן); see the intention (kavanah) of Grace after Meals concerning

כי הוא אל ז"ן וגימטריי אל הוי' ביצירה כי ביצירה הוא שרש ומקור המדות דקליפה וע"י התהפכות מדות דקליפה במדות דקדושה בבחי' פנימית

"for He is a G-d (El) Who nourishes (zan)"; and [it is] the numerical value of El Havayah in Yetzirah, for in Yetzirah is the root and source of the emotive attributes of kelipah. And through the transformation of the attributes of kelipah into the attributes of holiness, in the inner dimension (pnimiyus),

הנה עי"ז מאליו וממילא נתגלה שער החמשים בחי' כתר וכמ"ש וירד ה' על ה"ס שנתגלה בחי' הכתר ממילא ומתחלק לשנים חצי לנוק' וחצי לז"א בחי' אין שבחכמה (דהיינו בחי' מו"ס שבכתר שרש התורה זהו נמשך לז"א).

then through this, of itself and as a matter of course, the fiftieth gate was revealed, the level of Keser; and as is written, "And Havayah descended upon Mount Sinai": that the level of Keser was revealed as a matter of course, and it divides into two: half to Nukva and half to Z'eir Anpin, the level of ayin (nothing) that is in Chochmah (that is, the level of Mocha Stima'ah (the hidden brain) that is in Keser, the root of the Torah: this is drawn to Z'eir Anpin).

וחיצונית כתר בחי' קרקפתא לנוקבא. וזהו ועשית חג שבועות מסת נדבת ידך אשר תתן ולא כתיב נדבת לבך

And the outer dimension (chitzoniyyus) of Keser, the level of the karkafta (skull), [goes] to Nukva. And this is [the meaning of] "And you shall make the festival of Shavuot, the measure of the freewill offering of your hand, which you shall give"; and it does not say "the freewill offering of your heart,"

כי נדבת הלב היינו בחי' ז"א שנק' לב לפי שמקבל הארת ל"ב נתיבות החכמה בבחי' פנימית.

for the freewill offering of the heart is the level of Z'eir Anpin, which is called lev (heart) because it receives the illumination of the thirty-two (lamed-beis) paths of Chochmah in the manner of the inner dimension.

אבל בשבועות הארת הכתר מתגלה גם בבחי' חיצונית. וזהו נדבת ידך חיצונית היד כאשר יברכך ה' אלקיך הארת הכתר

But on Shavuot the illumination of Keser is revealed also in the manner of the outer dimension. And this is "the freewill offering of your hand": the outer dimension of the hand; "as Havayah your G-d will bless you": the illumination of Keser.

(וכדלעיל דדוקא חיצונית האברים מתקשרים בגלגלתא והוא בחי' מל' מצות המלך נדבת ידך כו'. ומתן תורה כולל ב' בחי' תורה ומצות.

(And as [explained] above, that specifically the outer dimension of the limbs is bound to the gulgal-ta (skull); and this is the level of Malchus, "the commands of the King," "the freewill offering of your hand," etc. And the Giving of the Torah includes two aspects: Torah and mitzvos.

וזהו כי הכתרים חצי לז"א בחיי תורה וחצי לנוק' בחיי מצות ולפי דשרש המצות גבוה בגלגלתא ע"כ הזכיר נדבת ידך).

And this is [the matter of] the two crowns: half to Z'eir Anpin, the level of Torah, and half to Nukva, the level of mitzvos. And because the root of the mitzvos is high, in the gulgalta, therefore it mentions "the freewill offering of your hand."

וזהו שארז"ל בשעה שהקדימו ישראל נעשה לנשמע יצתה בת קול ואמרה מי גלה רז זה לבני פי' שהבינו ישראל מעצמם שההארה

And this is what our Sages, of blessed memory, said: "At the moment when Israel put 'we will do' before 'we will hear,' a heavenly voice went forth and said, 'Who revealed this secret to My children?'" The meaning: that Israel understood of themselves that the illumination

שהיה אז במ"ת גילוי הכתר ממעלה למטה אינה קביעות הלכה לדורות בלתי ע"י קדימת עול המצות ת חלה נעשה ואח"כ נשמע כו'.

that there was then, at the Giving of the Torah — the revelation of Keser from above to below — is not fixed as a rule for the generations, except through first placing the yoke of the mitzvos: first "we will do," and afterwards "we will hear," etc.

17 ולכן כתיב בשתי הלחם דשבועות חמץ תאפינה כי בכל הקרבנות נאמר בו כי כל שאור וכל דבש כו'

And therefore it is written of the two loaves of Shavuot, "They shall be baked leavened"; for of all the offerings it is said, "For any leaven and any honey," etc.,

לפי ששאור הוא בחיי התנשאות ויכול להיות אחיזה ויניקה לחיצונים משא"כ בשבועות הארת הכתר בחיי התנשאות המתנשא כו'

because leaven is the level of self-exaltation, and the external forces (chitzonim) can have a hold and draw nourishment [from it]; whereas on Shavuot — the illumination of Keser, the level of the exaltation of "He Who is exalted," etc. —

כתיב חמץ תאפינה שאין לחיצונים שם שום אחיזה ויניקה כלל (ע' מענין וידבר כו' אנכי כו' בזהר ח"ג קי"א ב' י"א סע"ב ח"א פ"ז ב' פ"ט סע"א ח"ב פ"ג ב' כ"ה ב' ו' א'):

it is written, "They shall be baked leavened," for there the external forces have no hold or nourishment at all (see on the subject of "And He spoke," etc., "I am," etc., in the Zohar, Part III, 111b; end of 11b; Part I, 87b; end of 89a; Part II, 83b; 25b; 6a).



LikuteiTorah.com
THE CHASSIDISHE PARSHA

About this edition

This edition contains the Hebrew text and the English translation.

The Hebrew text of Likkutei Torah: © Kehot Publication Society, via Sefaria, CC BY-NC 4.0; formatting adapted.

Our English translation, made from the Hebrew without Kehot's notes: CC BY 4.0.

This edition as a whole: CC BY-NC 4.0. Copy, print and share it freely, crediting Kehot Publication Society and likuteitorah.com; it may not be sold. <https://creativecommons.org/licenses/by-nc/4.0/>

English translation: prepared for likuteitorah.com with AI assistance (claude-code/opus-5.5) and checked against the Hebrew and against Sefaria; not yet reviewed by a human editor. Please check anything important against the Hebrew.

The Rebbe asked that the maamarim of the week's parsha, the "Chassidishe Parsha," be learned during that week, spread over its seven days (Sichah of Shabbos Parshas Vayakhel 5725 · Toras Menachem vol. 42, pp. 306-309). Why learn it, and the Rebbe's brachos: likuteitorah.com/about/the-chassidishe-parsha/

A free, non-commercial project; nothing here is sold. Not affiliated with Kehot, Sefaria or the Lubavitch Library. © likuteitorah.com

From likuteitorah.com/likkutei-torah/bamidbar/18/

DEDICATED IN HONOR OF

מוקדש לכבוד הגאון המקובל רבי לוי יצחק שניאורסאהן זצ"ל

Dedicated in honor of the Rebbe's father, Reb Levi Yitzchok